

المجلة التونسية

مجلة علمية أدبية أخلاقية
تصديهاها الجمعية التونسية للدراسات والبحوث الإسلامية

شهرية وستة عشر أشهر

الجزء الاول	تونس - في ذي القعدة ١٣٥٧ - جانفي ١٩٣٩	المجلد الثالث
-------------	---------------------------------------	---------------

صاحب المجلة ومديرها :

محمد الشاذلي القاضى

المدرس من الطبقة الاولى بجامع الزيتونة
والخطيب الثاني بجامع حمودة باشا

الادارة :

نهج الباشا رقم ٣٣ بتونس - تليفون ٤٩-٢٦

رئيس قلم تحريرها .

محمد المختار بن محمود

المفتي الحنفي
بالديار التونسية

المراسلات :

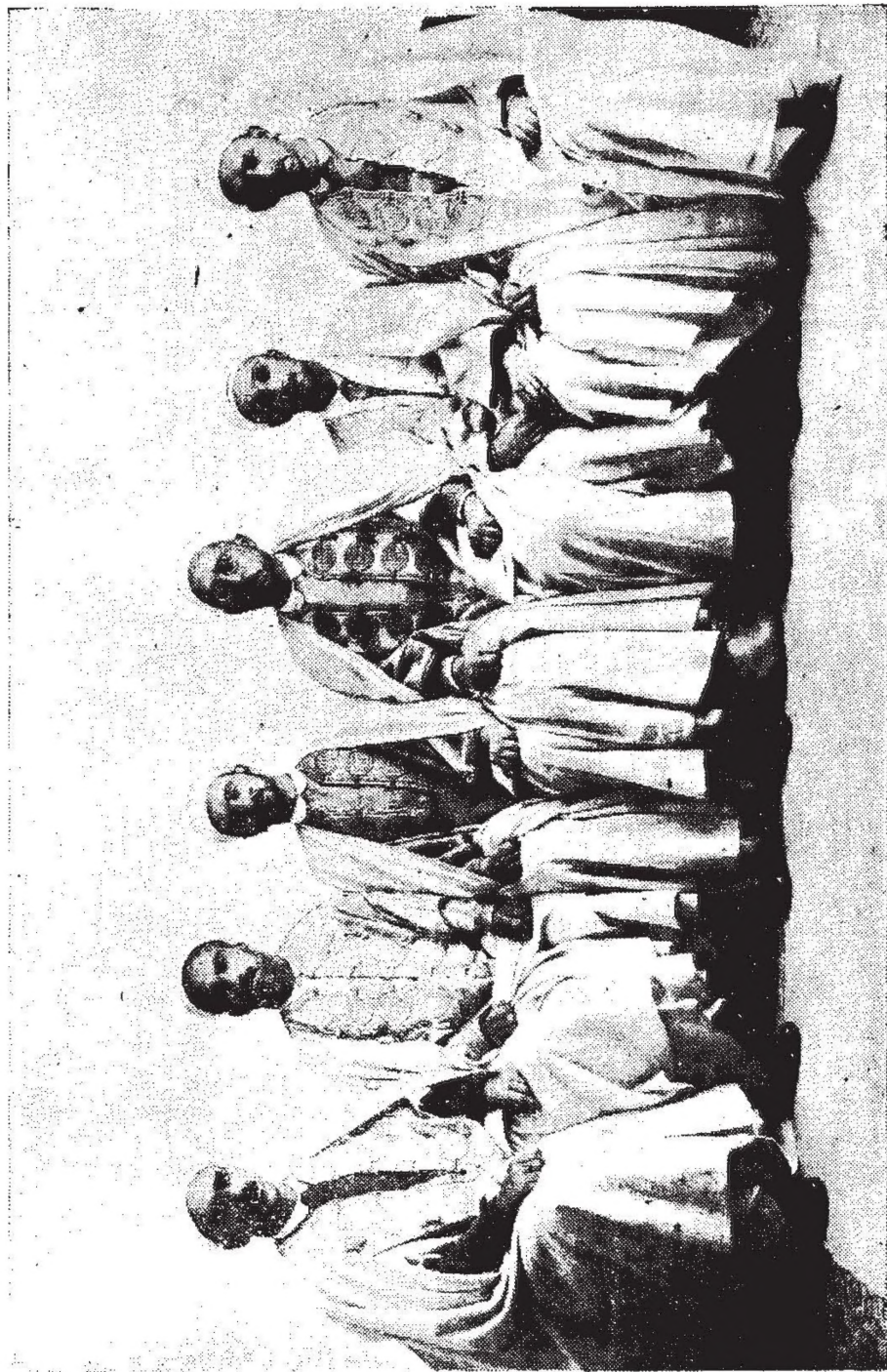
ترد باسم مدير المجلة بمحل الادارة

فهرس العدد

الجزء الاول

المجلد الثالث

الصحيفة	المقابل	صاحبه
٢	فاتحة المجلد الثالث	الشيخ محمد المختار بن محمود رئيس التحرير
٧	من تفسير سورة البقرة	لفضيلة الاستاذ الاكبر شيخ الاسلام المالكي
١١	حديث اذا رايتم الهلاك فصوموا واذا رايتموه فافطروا	المنعم المبرور الشيخ الشاذلي ابن القاضي
٢٠	التشريع الاسلامي	لفضيلة الاستاذ الجليل الشيخ سيدي عبد العزيز جعيط المفتي المالكي
٢٣	حكمة الصوم والحج	لفضيلة الاستاذ الجليل الشيخ محمد الحجوي مندوب المعارف بالحكومة الشريفة
٢٦	وزراء تونس قبل الحماية وبعدها ...	العالم المؤرخ امير الامراء سيدي محمد بن الحوجه مستشار الحكومة التونسية
٣٢	المعروف
٣٣	الشرف الحسيني والحسيني	العالم المؤرخ الشيخ محمد طراد
٣٤	مثال العمود الذي على قبر الحسين
٣٤	الفتاوى	العالم المدرس الشيخ علي النيفر
٣٥	حكم خلقية
٣٧	تزكية النفس	العالم الواعظ الشيخ الحيلاني حمزة
٣٩	عمر بن الخطاب كما يصفه صعصعة بن صوحان
٤٠	حول ولاية الشيخ محمد المختار بن محمود خطة الافتاء
٤٢	خطاب بين يدي الحضرة العلية	الشيخ محمد المختار بن محمود
٤٣	تهنئة بخطة الافتاء (قصيدة)	العالم المدرس الشيخ الطاهر القصار مدير المجلة السابق
٤٥	النهضة العربية في العصر الحاضر	الامير شكيب ارسلان



صورة الهيئة المؤسسة للجمعية الزيتونية

وهم من اليمين : المشايخ محمد الهادي ابن القاضي - الطاهر القصار - صاحب الفضيلة
المختار بن محمود - محمد الشاذلي ابن القاضي - الخطاب بوشناق - محمود بن الطاهر

المجلة الزيتونية

مجلة علمية أدبية أخلاقية
تصايرها المبادئ السليمة والآداب العظيمة

شهرية وستة عشر شهرا

الجزء الاول	تونس - في ذي القعدة ١٣٥٧ - جاني ١٩٣٩	المجلد الثالث
-------------	--------------------------------------	---------------

ساحب المجلة ومديرها:

محمد الشاذلي القاضى

المدرس من الطبقة الاولى بجامع الزيتونة
والخطيب الثاني بجامع حمودة باشا

الادارة:

نهج الباشا رقم ٣٣ بتونس - تليفون ٤٩-٢٦

رئيس قلم تحريرها

محمد المختار بن محمود

المفتي الحنفي
بالديار التونسية

المراسلات:

ترد باسم مدير المجلة بمحل الادارة

بسم الله الرحمن الرحيم

باسمك اللهم تفتح الاعمال . ومنك نستمد الهداية في الحال والمآل ؛ وبتوفيقك يحفظ القلم من الزيغ والزلل . وينشرج الصدر لصالح العدل ؛ ونعي مقررات الشريعة الاسلامية ، لنقوم باعباء دينك الذي ارتضيت لنا وذلك غاية الامنية ، ونصلي ونسلم على رسول الرحمة ، ومحلي الظلمة ، من أرسلته بنور الايمان ، وأدبته بأداب القراءان ؛ واقمت به الحججة على من عاند وكفر ؛ فظهر به الحق واستقر وعلى آله الغر الميامين . وأصحابه مصاييح الظلام بين العالمين ، الذين نشروا الاسلام وكانوا له نعم الحافظ الامين ، وكل من اقتفى أثرهم ، وسلك مسلكهم المستبين ؛ وبذل وسعه لاعلاء كلمة الحق والدين

اما بعد فهي نحن نشق الطريق لقطع المرحلة الثالثة بالمجلة بعد ان قطعت مرحلتها الاولى والثانية بعزم صادق وايمان قوي ، مثابرة على الحطة التي برزت متحايية بها ؛ لم تحد عن المبادي التي أنشئت من أجلها . فخورة بما رزق الله من التوفيق للقيام بمهمتها على قدر ما سمحت به الظروف ، ثابتة بما أمدها الله به من قوة امام العواصف التي تعترض كل ناشيء في اوليات خطاه ، متمادية في سيرها على نحو سيرتها الاولى من حيث المبدأ ، متطلعة الى الرقي شأن كل جاد في عمله

فقد قامت المجلة في بحر هاتين السنتين بمهمات جمة وأدت خدمات للمجتمع الاسلامي نحمد الله الذي رزقنا التوفيق للقيام باعبائها

فكان لها - رغما على قرب العهد بانشائها - فضل عظيم لا ينكر بما نشرته من المباحث المختلفة والتحقيقات النفيسة والمواضيع المتنوعة التي شارك في تحريرها اعيان العلماء سواء في بلادنا التونسية او في غيرها من الاقطار الاسلامية فكانت محالا للافكار الصائبة والتحريرات المفيدة وكانت مطمح انظار الخاصة فضلا عن العامة وكانت من جهة اخرى واسطة بين اعيان علماء جامع الزيتونة ونبغاء المفكرين في بلادنا وبين بقية العلماء والمفكرين في سائر الاقطار الشرقية اذ لا يخفى ان للمجلات في هذا الزمان فضلا عظيما في تعريف الناس ببعضهم والابانة عما في كل قطر من الاسرار والفضائل التي لولا النشر لما ظهرت ولما اطلع عليها الناس .

ولا يخفى ان بلادنا التونسية من احوج البلدان الى الدعاية والاشهار لانها رغما عما فيها من كبار العلماء الذين يعدون من مفاخر علماء الاسلام سواء في هذه الايام او في الازمنة السابقة ورغما عن وجود جامعة علمية كبرى فيها تخدم اللغة العربية والشريعة الاسلامية وهي الجامعة الزيتونية ادام الله عمرانها ورغما عن كون البلاد التونسية من اشهر البلدان واعظمها في التاريخ القديم وكان لها صيت عظيم وكانت مطمح انظار عدة دول كبرى في الزمان السالف فانها تكاد تكون اليوم محبولة عند كثير من الامم الشرقية ولا اريد انهم يجهلون اسمها وانما هم يجهلون مزاياها وخصائصها .

ويكفي الدلالة على ذلك ان اقص لقرائنا القصة الاتية :

عند ما كنت في باريس في شهر رجب سنة ١٣٥٦ تهيأت لي الفرصة للاجتماع بكثير من المشاركة فكانوا يستلونني عن تونس سؤال من يجهل عنها كل شيء فاذا حدثهم عما في البلاد التونسية من الخصائص والمزايا تعجبوا من ذلك وقالوا ما كنا نظن ان البلاد التونسية على ما وصفته لنا ولا على اقل منه .

واعجب شيء وقع لي اثناء هذه الاجتماعات اني تلاقيت برجل من العراق يتظاهر بانه مثقف نيه فلما علم في من تونس قال لي : هل هناك من يتكلم اللغة العربية في تونس ؟ فتعجبت من سؤاله واجبته بشيء من الشدة والاعتزاز بالنفس فقلت له : ان البلاد التونسية تعتبر في العصر الحاضر من اشد الاقطار الاسلامية اعتناء باللغة العربية واعتزازا بالاسلام وكيفيك ان تعلم ان بتونس جامعة هي الجامعة الزيتونة ليس لها من عمل الا خدمة اللغة العربية والشرعية الاسلامية يهرع الناس اليها ليتلقي العلوم ولها الفضل لا على البلاد التونسية فقط بل حتى على الجزائر وطرابلس فهي تعتبر جامعة الشمال الافريقي - فقال لي : كنت اجهل هذا كله واشكرك على ما افدتنني به ، فقلت له : والسفاهة على الرابطة الشرقية كيف انحلت حتى صار المسلمون يجهلون بعضهم الى هذا الحد .

ونحن اذا رجعنا الى السبب الحقيقي في هذا الجهل نجده يرجع الى غدم وجود الدعاية الكافية للبلاد التونسية . والدعاية انما تكون بظهور العلماء والمفكرين وتسابقهم في ميادين التحارير العلمية حتى يعلم الناس فضلهم ومزاياهم وقد كانت هذه المجلة المتواضعة احسن وسيلة لظهور ما لعلماء تونس من القيمة العلمية ونحن نؤمل ان يكون عملها في المستقبل من هذه الناحية اكثر افادة واجدى نفعا . هذا ورغما عما قامت به هذه المجلة من الاعمال التي نرجو ان تكون مفيدة بحول الله . فان امامنا برامج متسعة لترقيتها . والارتفاع بها الى مصاف المجلات العلمية الكبرى في العالم وما ذلك على الله بعزيز . وذلك يتوقف تحقيقه على امور اهمها انتظام ميزانية المجلة من الناحية المالية وهنا يجب علينا ان نصرح لقرائنا الذين يهمهم هذا المشروع ويعز عليهم بقاؤه ومن الواجب ان لا يكون بيننا وبينهم حجاب : ان ما نلاقيه منهم من التشجيع الادبي وان كان بعيدا في حد ذاته لكنه لا يغني في ترقية المجلة واطراد حياتها لان هذه المشاريع انما تبقى وتتمو باعتمادها على ميزانية واسعة يصرفها القائمون على تلك المشاريع في سبيل تحسينها والرقى بها ونحن رغما عن كون مقصدنا من تاسيس هاته المجلة هو مقصد ادبي علمي محض لا نرمي من ورائه الى اي ربح يحصل لنا لكن على كل حال لا بد لنا من مال نعتمد عليه لبقاء هاته المجلة والاستمرار عليها اذ ليس من الانصاف ان تتحمل بجميع المشاق الادبية التي لا تخفى على احد ثم تتحمل مع ذلك المشاق المالية كما وقع لنا في العام الماضي والذي قبله فقد صرفنا من مالنا الخاص مبلغا عظيما من المال وقد صرفناه بصدر

رحب احتفاظا على مشروعا العزيز من ان تتطرقه يد الاهمال او الفناء ولكننا نعلم وقرأونا يعلمون ايضا ان هذا امر لا يمكن ان يدوم لان الانسان مهما قويت عزيمته وصح يقينه فلا بد له من الاعانة المادية ليستمر على عمله والا فسيأتيه يوم لا محالة يئوه فيه بالفشل ويفقد عزيمته وصبره وهذا موضوع وان كنا لا نود ان نطيل القول فيه لكن تلده بعض المشتركين في العام الماضي واتعابهم لنا اوجب علينا ان نصرح به هنا حتى يكون قراؤنا على علم وحتى يكون لهم راي معنا في تلافي هذا المشكل الذي وان لم يفض الى تعطيل المجلة - والحمد لله - لكنه افضى الى اختلال مواعيد صدورها .

هذا وان المجلة قد احرزت على رضى قرائها الافاضل الذين ما انفكوا يشجعونا برسائلهم الحافلة المفصحة عن ابتهاجهم بما نشرته المجلة من الابحاث العلمية والمقالات الرائعة واعرابهم عن الاغتياب بها وحسن مسلكها وجوده روقها وبهذا يصح لنا ان نقول ان المجلة قد اعتبرت في الاوساط العلمية المنهل العذب الذي يرده الظمآن فيجد فيه شرابا سائعا شهيا عذبا قراحا ، وشجرة مباركة يستمد من ظلها روادها الراحة والسعادة . ويؤكد هذا اقبال الطبقة المستتيرة على مطالعتها وحرصهم على اقتنائها ورغبتهم المتزايدة في نشرها بين سائر الطبقات ، وسؤالهم عنها اذ تأخر صدورها بضعة ايام كل هذا يزيدنا ايمانا بسمو هذا المشروع الجليل الذي عقدنا العزم من اول نشأته على السير به نحو الكمال معونه تعالى وحسن توفيقه وادخال الاصلاحات التي تملئها علينا الرغبة في رقي المجلة المطرد وما يقدمه لنا السادة الاكرام قراء المجلة من الملاحظات الحسنة فنحن عند ظنهم بنا في ادخال التحسينات الفنية عقب الفينة وكلما سمحت لنا الظروف والمقادير بذلك . وقبل ان نختم كلمتنا هذه نوجه تمنياتنا الحارة ودعواتنا الخالصة للسادة العلماء الاعلام الذين شجعونا في مشروعنا الجليل وأمدونا باعانتهم في التحرير او النصح او غير ذلك مما عاد على المشروع بالحسنى

كما انا نعتذر عما اعتري المجلة في عامها الثاني من الصدمات التي ثبتت امامها بكل قوة وعزيمة راسخة ولم تؤثر فيها الاعاصير

هذا وتقدم على كاهل الاجلال والاحترام دعواتنا الخالصة للسدة الشاخصة العلية امير البلاد وملاذ الشعب ابي الخيرات الباشا احمد الثاني . بلغه الله الاماني . واناز به العدل واعز به الشرع وحفظه في آل بيته الاعلام ووزرائه الفخام انه تعالى سميع قريب وبالاجابة جدير

القرآن الكريم



تفسير سورة البقرة

(هدى للمتقين الذين يؤمنون بالغيب ويقيمون الصلاة)

من تفسير العلامة الهمام الشيخ سيدي محمد
الطاهر ابن عاشور شيخ الاسلام المالكي

الهدى اسم مصدر الهدى ليس لوزنه نظير الاسرى وتقى وبكى ولغى مصدر لغى في لغة قليلة وفعله يتعدى الى المفعول الثاني بالى وربما تعدى اليه بنفسه على طريقة الحذف المتوسع فيه كما تقدم في قوله تعالى اهدنا الصراط المستقيم وتفصيل انواع الهداية تقدم هنالك والمتقى من اتصف بالاتقاء وهو طلب الوقاية والوقاية الصيانة والحفظ من الاذى والمكروه والمراد من الهدى ومن المتقين في الآية معناهما اللغوي فالمراد أن القراءان من شأنه الايصال الى المطالب الخيرية وان المستعدين للوصول به اليها هم المتقون والمراد بالمتقين المؤمنون الذين ءامنوا بالله وبمحمد صلى الله عليه وسلم وتلقوا القراءان بعزم على العمل به فالقراءان هدى في زمن الحال لان الوصف بالمصدر في قوة الوصف باسم الفاعل اي هو هاد في حال النطق بهذا الكلام والمتقون هم المتقون في الحال ايضا لان اسم الفاعل حقيقة في الحال اي ان جميع من نزه نفسه واعدها لقبول الكمالات يهديه هذا الكتاب ثم ان القراءان لم يزل هدى للمتقين فان جميع انواع هدايته نفعت المتقين في سائر مراتب التقوى على حسب حرصهم ومبالغ علمهم واختلاف مطالبهم فمن منتفع بهديه في الدين ومن منتفع به في السياسة وتدير الدولة ومن منتفع به في الاخلاق والفضائل ومن منتفع به في التشريع والتفقه في الدين وكل اولئك من المتقين وانتفاعهم به على حسب مبالغ تقواهم ، فان قصر باحد حظه عن كمال الانتفاع به فانما ذلك لنقص فيه لا في الهداية ولا تزال المناجاة بين اهل العلم في مقدار الاهتداء بمعاني القراءان ، وما يعد من التشابه انما هو معان كبرت على الافهام وقد كشف بعض معانيها مرور الايام على انها يعلمها الراسخون في العلم على التحقيق في معنى قوله تعالى واخر متشابهات

(الذين يؤمنون بالغيب) يتعين ان يكون كلاما متصلا بقوله للمتقين على معنى الصفة وجوز

صاحب الكشف كونه مستانفا مبتدئا وكون اولئك على هدى خبره وعندي انه تجوز لما لا يليق
بالبلاغة اذ الاستيناف يقتضي الانتقال من غرض الى آخر وهو المسمى بالاقتضاب وانما يحسن في
مقام البلاغة اذا اشبع الغرض الاول وافيض فيه حتى اوعب او حتى خيف سائمة السامع وذلك موقع
اما بعد او كلمة هذا او نحوهما والا كان تقصيرا من المتكلم لا سيما واسلوب الكتاب اوسع من
اسلوب الخطابة لان الاطالة في اغراضه امكن وكان هذا هو الذي عناه قس بن ساعدة بقوله

لقد علم الحي اليمانون انني اذا قلت اما بعد اني خطيبها

اي اعلمها بالخطابة وبموقع اما بعد من الخطبة ، والغيب مصدر بمعنى الغيبة قال تعالى ذلك ليعلم
اني لم اخنه بالغيب ، ليعلم الله من يخافه بالغيب ، وربما قالوا بظهر الغيب قال الخطيب
كيف الهجاء وما تنقك صالحة من ال لام بظهر الغيب تاتيني

وفي الحديث دعوة المؤمن لاخيه بظهر الغيب مستجابة ، وقد اطلق الغيب في لسان الشارع على
ما غاب عن الحس ومشاهدة الناس كالجنة والنار والملائكة وقد جاء الغيب بهذا المعنى في القرآن في
قوله تعالى : وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو ، فاذا اريد من الغيب هنا المصدر بمعنى الغيبة جعلت الباء
للملابسة ظرفا مستقرا فالوصف تعريض للمناقضين وان اريد بالغيب الاسم وهو ما غاب عن الحس من
العوالم وما وراء المادة كانت الباء صلة ليؤمنون فالمعنى حيثئذ الذين يؤمنون بما اخبر به الرسول من
غير عالم الشهادة كالملائكة والبعث والروح ونحو ذلك وكان الوصف تعريضا بالمشركين الذين
انكروا ما وراء المادة (وقالوا هل ندلكم على رجل يبئكم اذا مزقتم كل فمزق انكم لفي خلق
جديد) ونحو ذلك

وانما اختير لبيان التقوى هذه الصفات دون غيرها لانها اول ما شرع من الاسلام فكانت شعار
المسلمين ولان هذه الصفات هي دلائل اخلاص الايمان لان الايمان في حال الغيبة عن المؤمنين حال
خويزة النفس ادل على اليقين والاخلاص حين ينتفي الخوف والطمع ان كان المراد بالغيب ما غاب او
لان الايمان بما لا يصل اليه الحس ادل دليل على قوة اليقين حتى انه يتلقى من الشارع ما لا قبل للرأي
فيه وشأن النفوس أن تبوء عن الايمان به لانها تميل الى المحسوس فالايमान به على علته دليل قوة
الثقة بالمخبر وهو الرسول ان كان المراد من الغيب ما قابل الشهادة ومعنى يؤمنون يصدقون وفعله
ءامن وهو مزيد امن وهمزته المزيطة دلت على التعدية فأصل ءامن تعدية آمن ضد خاف اي صيرة
ءامن ثم اطلقوا ءامن على معنى صدق ووثق حكى ابو زيد عن العرب ما ءمنت ان اجد صحابة يقوله
المسافر اذا تأخر عن السفر كانه ءامن نفسه وازال خوفها من عدم صحبة الحفير فاقاد مبالغة في أمن
كأقدم على الشيء بمعنى تقدم اليه وعمد اليه فصار فعلا قاصرا بمعنى حصل له الامن اي من الشك
واضطراب النفس واطمأن لذلك لان معنى الامن والاطمئنان اقارب ثم انهم يضمنون آمن معنى

اقر فيقولون ءامن بكذا اي اقر به ويضمنونه معنى اطمأن فيقولون ءامن له (افتطمعون ان يؤمنوا لكم) (١) (وقيمون الصلاة) الاقامة مصدر أقام وهو معدى من قام بالهمزة الدالة على الجعل والتصيير ومعنى الاقامة هنا جعلها قائمة مأخوذاً من قامت السوق اذا نفقت وتداول الناس فيها السلع والبيع والشراء فيجيء من ذلك أقام بمعنى جعلها قائمة وقد دل على هذا الاعتبار في يقيمون تصريح بعض اهل اللسان به قال ايمن بن خريم (٢)

اقامت غزالة سوق الضراب لاهل العراقيين حولاً قميطاً

فانه لو شاء لقال اقامت غزالة الضراب وكان اوجز وأحسن كما جاء في هذه الآية واصل القيام في اللغة هو الانتصاب المضاد للجلوس والاضطجاع ونحوهما وانما يقوم القائم لقصد عمل صعب لا يتأتى من قعود فيقوم الخطيب ويقوم العامل ويقوم الصانع ويقوم الماشي فكان للقيام لوازم عرفية مأخوذة من عوارضه اللازمة ولذلك اطلق على النشاط في قولهم قام بالامر وعلى الاستواء في قولهم استقام وقوام الانسان وقامته وعلى التحرك والتداول في قولهم قامت السوق وقامت الحرب وقالوا في ضده ركبت ونامت وفي الحديث الفتنة نائمة فإطلاق القيام على هذه المعاني من قبيل المجاز المرسل وقد شاع هذا المجاز حتى ساوى الحقيقة ولذلك صح بناء المجاز والاستعارة على هذه المعاني فاقامة الصلاة في الآية استعارة تبعية شئت المواظبة على الصلوات والعناية بها بجعل السوق نافقة رائجة وهذا اظهر الوجوه فان الثناء على المصلين اريد به الثناء على شدة عنايتهم بها ومواظبتهم عليها ولهم في الآية وجوه اخرى كلها بعيدة وقد عبر هنا بالمضارع كما وقع في قوله يؤمنون ليصلح ذلك للذين أقاموا الصلاة فيما مضى وهم الذين ءامنوا من قبل نزول الآية والذين هم بصدد اقامة الصلاة وهم الذين يؤمنون عند نزول الآية والذين سيبتدون الى ذلك وهم الذين جاءوا من بعدهم اذ المضارع صالح لذلك كله لان من فعل الصلاة في الماضي فهو يفعلها الآن وغدا ومن لم يفعلها فهو اما يفعلها الآن او غدا وجميع اقسام هذا النوع جعل القراء ان هدى لهم . ولما كان المضارع مراداً به ما ذكرنا وكان حينئذ بمعزل عن افادة التجدد أي تكرار الحصول اشتق من الاقامة المقتضية للتجدد والتكرار فلم يقل ويصلون

(١) التضمين هو ان يقصد بلفظ فعل او نحوه معناه ويلاحظ معه معنى فعل ءاخر يناسبه محذوف يدل عليه بذكر شيء من متعلقاته بحيث لا يصلح ذلك المتعلق ان يكون متعلقاً بالفعل المذكور وهو من ايجاز كلام العرب لانه استغناء بذكر المتعلق بالكسر عن ذكر المتعلق بالفتح كما استغنى بذكر الفعل المذكور عن ان يؤتى له بمتعلق بالكسر

(٢) ايمن بن خريم بالحاء المعجمة والراء شاعر قال قصيدة يحرض أهل العراق على قتال الخوارج ويذكر غزالة زوجة شبيب الخارجي كانت تولت قيادة الخوارج بعد قتل زوجها وحاربت الحجاج عاماً كاملاً ثم قتلت وأول القصيدة

ابى الجبناء من أهل العرا ق على الله والناس الا سقوطاً

لثلاث يقات معنى المواظبة اذ المضارع وحده غير صالح في هذا المقام للتكرير فلا تغفلوا عن هذه النكتة من نكت الاعجاز

والصلاة اسم مصدر صلى وهي بوزن فعلة محرك العين ولا مها واو لما ياتي فلذلك قلبت الفالما تحركت بعد فتحة وقد استغنوا باسم المصدر عن المصدر وهو التصلية فاهملوا المصدر لالتباسه بتصلية النار قال بعض اهل اللغة هي حقيقة في الدعاء وجعلوا اطلاقها على العبادة المخصوصة نقلا شرعيا . وقال بعضهم هي العبادة بكيفية مخصوصة واستشهدوا بقول الاعشى

يرأوح من صدوات المليك طورا سجودا وطورا جؤارا

وجعلوا اطلاقها على العبادة المخصوصة في الاسلام تخصيصا للفظ بعض مدلولاته مثل الغلبة وعندي ان هذا هو القول الوجيه لان العرب قد عرفوا في الجاهلية الصلاة بمعنى العبادة وعرفوا الركوع والسجود لاجل العبادة وقد اخبر الله تعالى عن ابراهيم بقوله « ربنا ليقيموا الصلاة » وكانت اليهود معاشرين للعرب وهم اهل صلاة وكذلك كان من العرب النصارى وهم يصلون وقد قال النابغة في رثاء النعمان بن الحارث الغساني وذكر دفعه في موضع يقال له الجولان

قناب مصلوه بعين جلية وغودر بالجولان حزم ونائل

اراد المصلين عليه من القسيسين اذ كان النعمان متصرا وقال النابغة ايضا

او درة صدفية غواصها بهج متى يرها يهل ويسجد

واما اطلاقها على الدعاء فهو فرع عن هذا والصلاة مشتقة من الصلا وهو عرق غليظ في وسط الظهر يفرق عند عجب الذنب فيكثفه فيصير صلوين اشتقت الصلاة منه لان المصلي اذا ركع وسجد تحرك ذلك العرق حركة شديدة وانما اطلقت على الدعاء ايضا لان الداعي ينجني ويطلب طيء ولاجل مراعاة هذا الاشتقاق كتبوها في المصحف بالواو اذ لو لم يكن هذا قصدهم لما كان وجه كتابتها بالواو بخلاف الزكاة . وقد قيل انها كتبت في المصحف بالواو اشارة الى لغة تفخيم اللام في الصلاة لان اللام المفخمة مع الفتح تقارب مخرج الضم وهو بعيد

وصية الفاروق رضى الله عنه

من عرض نفسه للتهمة فلا يلوم من اساء به الظن ، ولا تظنن بكلمة خرجت من امرئى مسلم شرا وانت تجد لها من الخير مخرجا ، ولا تهاون في الحلف بالله فيمينك . واعتزل عدوك ، واحذر صديقك الا الامين ، والامين من خشى الله تعالى . ولا تصحب الفاجر فتتعلم من فجوره ؛ ولا تستعن على حاجتك من لا يحب نجاحها لك ، وشاور في امرك الذين يخافون الله

الحديث الشريف

باب قول النبي صلى الله عليه وسلم

إذا رأيتم الهلال فصوموا وإذا رأيتموه فأفطروا *

وقال طه عن عمار : من صام يوم الشك فقد عصى أبا القاسم صلى الله عليه وسلم

روى البخاري عن عبد الله بن مسلمة عن مالك عن نافع عن عبد الله ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر رمضان فقال لا تصوموا حتى تروا الهلال ولا تفطروا حتى تروه فإن غم عليكم فأقذروا له ، حدثنا عبد الله ابن مسلمة حدثنا مالك عن عبد الله ابن دينار عن عبد الله ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : الشهر تسع وعشرون ليلة فلا تصوموا حتى تروه فإن غم عليكم فأكملوا العدة ثلاثين . حدثنا أبو الوليد حدثنا شعبة عن حبان بن سحيم قال سمعت ابن عمر رضي الله عنهما يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم الشهر هكذا وهكذا وخس الإبهام في المرة الثالثة . حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا محمد بن زياد قال سمعت أبا هريرة رضي الله عنه يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم أو قال قال أبو القاسم صلى الله عليه وسلم : صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته فإن غبي عليكم فأكملوا عدة شعبان ثلاثين

البيان

قد تقرر في الأصول أن تكاليف الشريعة المطهرة إنما وضعت لمصالح العباد في العاجل والآجل ، وإنها راجعة إلى حفظ مقاصدها في الخلق ، وإنها إنما جاءت لتخرج المكلفين عن دواعي أهوائهم حتى يكونوا عباداً لله قال جل ذكره وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون قال أبو إسحاق الشاطبي في المسئلة الثامنة من كتاب المقاصد من الموافقات : المصالح المجتلية شرعاً والمفاسد المستدفةة إنما تعتبر من حيث تقام الحياة الدنيا للحياة الأخرى لا من حيث هوى النفوس في جلب مصالحها ومفاسدها العادية قال وهذا المعنى إذا ثبت لا يجتمع مع فرض وضع الشريعة على وفق أهواء النفوس

* الحتم الذي القاه المقدس المبرور الشيخ الشاذلي ابن القاضي بجامع حمودة باشا في رمضان

عام ١٣٠٥

وطلب منافعها العاجلة كيف كانت وقد قال عزت كلمته ولو اتبع الحق أهواءهم لفسدت السموات والأرض ومن فيهن اه . ثم من جملة التكاليف الشرعية صوم رمضان قال عز من قائل شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان فمن شهد منكم الشهر فليصمه ، شرعه سبحانه وتعالى لمصالح عظيمة وفوائد جسيمة منها كسر النفس وقهر الشيطان وذلك لأن الشبع نهر في النفس يردده الشيطان والجوع نهر في الروح ترده الملائكة . ومنها معرفة الغني مقدار نعمة الله عليه بإقداره على ما منع منه كثير من الفقراء من فضول الطعام والشراب فإنه بامتناعه من ذلك في وقت مخصوص وحصول المشقة له بذلك يتذكر به من متع من ذلك على الإطلاق فيوجب له شكر نعمة الله عليه بالغنى واليسار ويدعوه ذلك إلى رحمة أخيه الفقير المحتاج ومواساته بما يمكن مما أعطاه الله وقد وعد سبحانه عليه بالثواب العظيم في دار النعيم ففي الحديث القدسي الصوم لي وأنا أجزي به . وفي الحديث عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال للرجل الذي سأله عن أفضل الأعمال : عليك بالصوم فإنه لا مثل له يقول الله تعالى يترك طعامه وشرابه وشهوته من أجلي ، الصيام لي وأنا أجزي به والحسنة بعشر أمثالها . ومن المعلوم أن الكريم إذا تولى الإعطاء بنفسه كان في ذلك إشارة إلى تعظيم ذلك العطاء وتقديره وفيه مضاعفة الجزاء من غير عدد ولا حساب ثم إن الشارع أوجب صيام رمضان معلقاً برؤية هلاله على ما هو صريح الأحاديث المذكورة في هذا الباب إلا الحديث الأول منها فالجمهور على أنه بمعنى الحديثين الآخرين حتى كنا مفسرين له ولذلك أخرهما البخاري رحمه الله وذهب الحنابلة إلى أن معنى فاقدروا له قدره تحت الحساب . وذهب غيرهم إلى أن معناه قدره بحسب المنازل وقد ذكر الإمام الزاهدي في القنية أقوالاً ثلاثة للحنفية في العمل بالحساب فنقل أولاً عن القاضي عبد الجبار وصاحب جمع العلوم أنه لا بأس بالاعتماد على قول الفلكيين وليس بواجب ونقل عن ابن مقاتل أنه كان يسألهم ويعتمد على قولهم إذا اتفق عليه جماعة منهم واستبعد الإمام السرخسي ونقل عن محمد الأئمة الترمذاني أنه اتفق أصحاب أبي حنيفة إلا النادر والشافعي أنه لا اعتماد على قولهم اه وقد حكي في المعراج الإجماع على عدم اعتبار أقوال المنجمين وأنه لا يجوز للنجم أن يعمل بالحساب المخالف للرؤية لنفسه اه وما ذهب إليه الإمام السبكي من الشافعية من الاعتماد على قولهم بناء على أن الحساب قطعي قدرده المتأخرون من أهل مذهبه بأن الشارع اعتبر الشهادة لأنه نزلها منزلة اليقين فلا عبرة بغيرها إذا خالفها بل قد ألغى الشارع غيرها بالكليّة لقوله : نحن أمة أمية لا نكتب ولا نحسب الشهر هكذا وهكذا وهكذا قال شهاب الدين القرافي في الفرق الثاني والمائة من الفروق في العمل بالحساب قولان عندنا وعند الشافعية والمشهور في المذهبين عدم اعتبار الحساب فإذا دل حاسب تسيير الكواكب على خروج الهلال عن شعاع الشمس من جهة علم الهيئة لا يجب الصوم فلو كان الإمام يرى الحساب فأنبت الهلال به لم يتبع لاجتماع السلف على خلافه مع أن حساب الأهلة والكسوفات والخسوفات

قطعي فان الله تعالى أجرى عادته بان حركات الافلاك وانتقالات الكواكب السبعة السيارة على نظام واحد طول الدهر بتقدير العزيز العليم فلا ينخرم ذلك ابدا والعوائد اذا استمرت افادت القطع بالحساب ينبغي ان يعتمد عليه كاوقات الصلوات فانه لا غاية بعد حصول القطع لكن قد فرق بينهما الجمهور وعليه السلف والخلف بان الله تعالى نصب زوال الشمس سببا لوجوب الظهر وكذلك بقية الاوقات لقوله جل ذكره أقم الصلاة لدلوك الشمس أي لاجله والدلوك اما زوال الشمس أو غروبها كما قاله صاحب الكشف وكذلك قوله سبحانه وتعالى فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون وله الحمد في السموات والارض وعشيا وحين تظهرون . قال المفسرون هذا الكلام خبر ومعناه الامر بالصلوات الخمس في هذه الاوقات فحين تمسون المغرب والعشاء وحين تصبحون الصبح وعشيا العصر وحين تظهرون الظهر . والصلاة تسمى سبحة ومنه سبحة الضحى اي صلاتها فالآية امر بإيقاع هذه الصلوات في هذه الاوقات وقد دل غير ذلك من الكتاب والسنة على أن نفس الوقت سبب للوجوب فمن علم السبب بأي طريق كان العلم لزمه حكمه المترتب عليه شرعا فلذلك اعتبر الحساب المفيد للقطع في أوقات الصلوات واما الاهلة فلم ينصب صاحب الشرع خروجها عن الشعاع سببا للصوم حتى يكون مجرد الخروج سببا لوجوب الصوم بل اعتبر رؤية الهلال خارجا عن شعاع الشمس هو السبب فاذا لم تحصل الرؤية لم يحصل السبب الشرعي فلا يثبت الحكم الذي هو الوجوب ويدل على ان صاحب الشرع لم ينصب نفس خروج الهلال عن شعاع الشمس سببا للصوم قوله صلى الله عليه وسلم صوموا للرؤية وأفطروا للرؤية ولم يقل لخروجه عن شعاع الشمس كما قال تعالى أقم الصلاة لدلوك الشمس ثم قال عليه الصلاة والسلام فان غم عليكم فاقدروا له اي خفيت عليكم رؤيته فاقدروا له اي قدروا له تمام العدد ثلاثين يوما اي انظروا في اول الشهر واحسبوا ثلاثين يوما وفي الرواية الاخرى فأكملوا العدة ثلاثين فنصب رؤية الهلال او اكمال العدة ثلاثين ولم يتعرض لخروج الهلال عن الشعاع واما قوله تعالى فمن شهد منكم الشهر فليصمه فلا دلالة فيه على المطلوب قال ابو علي لان شهد لها ثلاث معان بمعنى حضر ومنه شهدنا صلاة العيد وشهد بدرا وشهد بمعنى أخبر ومنه شهد عند الحاكم اي أخبره بما فعله وشهد بمعنى علم ومنه قوله تعالى والله على كل شيء شهيد أي عليم وهو في الآية بمعنى حضر ومعنى الآية فمن حضر منكم المص في الشهر فليصمه اي حرام مقيما احترازا من المسافرين فانه لا يلزمه الصوم واذا كان شهد بمعنى حضر لا بمعنى شاهد وراى لم يكن فيه دلالة على المطلوب وهو اعتبار الرؤية ولا على اعتبار الحساب ايضا فان الحضور في الشهر اعم من كونه ثبت بالرؤية او بالحساب فلاجل هذا الفرق قال الفقهاء ان كان الحساب غير منضبط فلا عبرة به وان كان منضبطا لم يجب به الصوم لان الشارع لم ينصبه سببا اه قلت ما ذهب اليه الشهاب من أن شهد بمعنى حضر هو ما رجحه صاحب الكشف حيث قال اي فمن كان شاهدا اي حاضرا مقيما في الشهر فليصمه

فيه ولا يكون مفعولا به كقولك شهدت الجمعة لانب المقيم والمسافر كلاهما شاهدان للشهر اه قال
 الفضل السياكوتي في حواشي البيضاوي شهد على الوجه الثاني بمعنى رأى على ما قلناه ما وجد في
 الكتب المتداولة الشهود بمعنى الرؤية نعم جاءت المشاهدة بمعنى الرؤية اه وتتمام الكلام في تفسير
 القاضي وحواشيه . وههنا بحثان الاول في اوقات الصلوات وذلك انه جرت عادة المؤذنين وأرباب
 المواقيت بتسير درج الفلك فاذا شاهدوا من درج الفلك ما يقتضي ان درجة الشمس قربت من
 الافق قربا يقتضي ان الفجر طلع امروا الناس بالصلاة والصوم مع ان الافق يكون صاحبيا لا يخفى
 فيه طلوع الفجر لو طلع ومع ذلك فلا يجد الانسان للفجر اثرا البتة وهذا لا يجوز فان الله تعالى
 انما نصب سبب وجوب الصلاة ظهور الفجر فوق الافق ولم يظهر فلا تجوز الصلاة حينئذ فانه إقاع
 للصلاة قبل وقتها وبدون سببها وكذلك القول في بقية الصلوات قال الشهاب فان قلت هذا جنوح
 منك الى انه لا بد من الرؤية وانت قد فرقت بين البابين وميزت بين القاعدتين بالرؤية وعدمها وقلت
 السبب في الاهلة الرؤية وفي اوقات الصلوات تحقيق الوقت دون رؤيته فحيث اشترطت الرؤية فقد
 بطلت ما ذكرته من الفرق قلت الجواب عنه اني لم اشترط الرؤية في اوقات الصلوات لكني جعلت
 عدم اطلاع الحس على الفجر دليلا على عدمه وانه في نفسه لم يتحقق لان الرؤية هي السبب ونظيرة
 في الاهلة لو كانت السماء مصحبة والجمع كثير ولم ير الهلال جعلت ذلك دليلا على عدم خلوص
 الهلال عن شعاع الشمس وكذلك لو رايت الظل مائلا عند الزوال لجهة المغرب ولم اره مائلا الى
 جهة المشرق بل متوسطا بين الجهتين جعلت ذلك دليلا على عدم دخول الوقت وعدم السبب ففرق
 بين كون الحس سببا وبين كونه دالا على عدم السبب فاني في الفجر جعلته دليلا على عدم السبب لا
 أي اشترطت الرؤية ولذلك لم استشكل ذلك الا والسماء مصحبة والحس لا يجد شيئا من الفجر اما لو
 كان حسابه يظهر معه الفجر مع الصحو طالعا من الافق ويخفى مع الغيم لم استشكله وقلت انما يخفى
 لاجل الغيم لا لاجل عدمه في نفسه لكن لما رايت حسابه في الصحو لا يظهر معه الفجر علمت ان حسابه
 يقارن عدم السبب فان الحس كما يدل على وجود الفجر يدل أيضا على عدمه باتساق الظلمة وعدم الضياء اه
 كلام الشهاب وانا اقول في جواب هذا الاشكال ان الفجر يطلع شيئا فشيئا على القطر ففي أول طلوعه
 يكون الضياء ضعيفا جدا بحيث لا يدركه البصر لضعف البصر كما صرح به في المواقف الا ترى أنه
 بعد اعتبار وقت طلوعه بزمن قريب يظهر منتشرا لكل بصر سليم في ذلك القطر وما كان ذلك الا
 لكونه ينتشر شيئا فشيئا اذ من المعلوم ان سير الشمس تدريجي ~~ك~~كبيرة من الافلاك البطيئة
 فقله ان الحس كما يدل على وجود الفجر يدل ايضا على عدمه ممنوع اذ عدم ادراك الحس لضياء
 الفجر لا يدل على عدم الفجر في الواقع حسبما علمت ان طلوعه على القطر يكون جزئيا شيئا
 فشيئا وان البصر مع ضعفه لا يدرك اول طلوعه مع اتساع الافق مع ما وقع له تسليمه من ان

الحساب قطعي الا ان الشارع لم يعتبره في الصوم فقط وعلى هذا فلا يلزم ما ذكره من لزوم ايقاع الصلاة قبل وقتها ولا وجوب الامساك قبل وقته المقدر فيه شرعا، نعم لو كنا نقطع بان البصر يدرك الفجر في أول طلوعه لثم البحث وما ذكره الشهاب فيه موافقة الى ما قاله ابن دقيق العيد حسبما نقله عنه الشهاب الرملي الشافعي في فتاواه اذ قال ما نصه قال ابن دقيق العيد الحساب لا يجوز الاعتماد عليه في الصلاة اهـ، لكنه مخالف لما عليه السلف والخلف فان الجمهور على اعتبار ذلك في اوقات الصلوات كما سبق تقريره من كلام الشهاب، نعم كون الحساب قطعيا ليس بمجمع عليه فقد نقل العالم الامام الابي في شرح صحيح مسلم عن بعض المالكية ان الحساب حدس وتخمين ولا يجوز الاعتماد عليه الا في القبلة واوقات الصلوات اهـ، ولعله انما اعتبر على هذا القول لانه غاية ما يمكن في التوصل الى معرفة القبلة ومعرفة دخول اوقات الصلوات فيرجع الامر فيه الى غلبة الظن وهي منزلة منزلة اليقين شرعا كما صرح به بعض الفقهاء في غير ما موضع من كتب الشريعة بخلاف الهلال كما سيأتي تحريره حيث اناط الشارع وجوب الصوم بالرؤية لا بمجرد طلوع الهلال على القطر وخروجه عن شعاع الشمس وان لم يكن بحيث يراه البصر السليم .

البحث الثاني ان المالكية جعلوا رؤية الهلال في بلد من البلاد سببا لوجوب الصوم على جميع اقطار الارض ووافقهم الحنابلة على ذلك وقالت الشافعية لكل قوم رؤيتهم واتفق الجميع على ان لكل قوم فجرهم وزوالهم وعصرهم ومغربهم وعشاءهم فان الفجر اذا طلع على قوم يكون عند آخرين نصف الليل وعند آخرين نصف النهار وعند آخرين غروب الشمس الى غير ذلك من الاوقات وما من درجة تطلع من الفلك او تتوسط او تغرب الا وفيها جميع الاوقات بحسب آفاق مختلفة واقطار متباينة فاذا طلعت الشمس في اقصى المشرق كان نصف الليل عند البلاد المغربية منهم او اقل من ذلك او اكثر على حسب البعد من ذلك الافق فاذا غربت في اقصى المغرب كان نصف الليل عند البلاد المشرقية او اقل او اكثر بحسب قرب ذلك القطر من القطر الذي غربت فيه الشمس وكذلك بقية الاوقات تختلف هذا الاختلاف ولذلك وقع في الفتاوى الفقهية مسألة اشكلت على جماعة من الفقهاء في اخوين ماتا عند الزوال احدهما بالمشرق والآخر بالمغرب أيهما يرث صاحبه فافتنى الفضلاء من الفقهاء بان المغربي يرث المشرقي لان زوال المشرق قبل زوال المغرب فالمشرقي مات اولا فيرثه المتأخر لبقائه حيا متأخرا الحياة فيرث المغربي المشرقي

اذا تقرر الاتفاق على ان اوقات الصلوات تختلف باختلاف الافاق وان لكل قوم فجرهم وزوالهم وغير ذلك من الاوقات فيلزم ذلك في الاهلة بسبب ان البلاد المشرقية اذا كان الهلال فيها في الشعاع وبقيت الشمس تتحرك مع القمر الى الجهة الغربية فما تصل الشمس الى افق المغرب الا وقد خرج الهلال من الشعاع فيراه اهل المغرب ولا يراه اهل المشرق واذا كان الهلال يختلف باختلاف الافاق وجب ان يكون

لكل قوم رؤيتهم في الاهلة كما ان لكل قوم فجرهم وغير ذلك من اوقات الصلوات وهذا حق ظاهر وصواب متعين ، لما وجوب الصوم على جميع الاقاليم برؤية الهلال بقطر منها فبعد عن القواعد والادلة لم تقتض ذلك اهـ . كلام الشهاب وانا اقول في الجواب من حجة المالكية والحنابلة وكذلك الحنفية على ما هو ظاهر المذهب عندهم وهو الذي عليه الفتوى كما نقله زين ابن نجيم في البحر عن الخلاصة ان الخطاب تعلق عاما في الصوم بمطلق الرؤية في حديث صوموا لرؤيته فان الظاهر منه مطلق الرؤية اذ لم يعلقه الشارع برؤية اهل القطر بخصوصه حتى يجب اعتبار رؤية اهل القطر لا رؤية غيرهم من اهل الارض وحيث تعلق عاما على ما هو الظاهر فيجب صوم اهل الارض برؤية اهل قطر منهم نعم قد ذكر العالم الامام الابي في شرح صحيح مسلم ان الحديث محتمل قال ما نصه الحديث يحتمل الامرين لان قوله صوموا لرؤيته يحتمل ان يريد اي رؤية كانت ويحتمل ان يريد لرؤيتكم اتم اهـ . وهذا الاحتمال الثاني هو الذي جنح اليه الامام فخر الدين ابو محمد عثمان الزيلعي في التبيين وابنده من لا خسرو في الدرر بان كل قوم مخاطبون بما عندهم في اوقات الصلوات وبعدم وجوب العشاء والوتر على فاقد وقتها اهـ . فبحث الشهاب مسبقا به للحنفية وغيرهم ولما كان امر العبادات مبنيا على الاحتياط مع كون الاسلوب ورد بكيفية عامة على ما هو الظاهر وجب اعتباره وترك الاحتمال الآخر حتى يقوم عليه دليل خاص في المقام واعتبار القياس على الصلاة لا يفيد مع قيام النص الظاهر منه اعتبار الرؤية مطلقا مع كون الاحتياط خلافه ولهذا قال الشيخ كال الدين ابن الهمام في فتح القدير الاخذ بظاهر الرواية احوط اهـ . كلامه رحمه الله فقول الشهاب ان الادلة لم تقتض ذلك ممنوع

بقيها هنا بحث آخر وهو انه قد سألني بعض من احببنا الفضلاء وهو انه اذا رأى الهلال شخص واحد في حال الغيم أو أكثر منه في حال الصحو وكانت الرؤية بواسطة المرءة المسماة مرءة الهند وكان بحيث لو لا المرءة لم ير الهلال فهل تكون هاته الرؤية معتبرة شرعا حتى يلزم الناس الصوم بتلك الرؤية او لا تكون معتبرة شرعا حتى لا يلزم الناس الصوم بتلك الرؤية ! واقول في الجواب عنه اما اولاً ان هذه الصورة التي صورها السائل غير معقولة وذلك لان الهلال اذا لم يخرج من شعاع الشمس لا يمكن رؤيته لا بالمرءة ولا بغيرها من البصر السليم وذلك لان المرءة لا تزيد شعاع الشمس الذي هو نور ذاتي لها كما صرح به صاحب المواقف وغيره عن الهلال حتى تمكن رؤيته لان المرءة المذكورة غاية ما تفيد انها يرى بها الصغير كبراً مع بعد المسافة واما ازالة النور عن المرءة بحيث يرى بها لا بغيرها فكللاً ، وايضاً اذا لم يخرج الهلال عن شعاع الشمس لم يكن موجوداً اصلاً لانه لا وجود لنوره الا بمقابلة الشمس وهذا ظاهر لا شك فيه اذا تقرر هذا فاذا رأي الهلال بالمرءة المذكورة كان بحيث يرى بالبصر السليم وحينئذ فلا تتحقق الصورة التي صورها السائل واما ثانياً فاقول على فرض تسليم معقولة هذه الصورة ان الرؤية بالمرءة معتبرة شرعا فيلزم الناس الصوم على مقتضى فروع المذهب

المذكورة في غير هذا الباب الدالة على اعتبار الرؤية بالمرأة رؤية حقيقية شرعا وان لم ار نصا في المسئلة في هذا الباب فمن الفروع ما ذكره اصحابنا كصاحب البحر والفتح والتنوير وغيرهم في فصل المحرمات من كتاب النكاح من انه يحرم على الرجل اصول المرأة وفروعها المنظور الى فرجها الداخل من زجاج او ماء هي فيه ولا يحرم اصول المرأة المنظور الى فرجها الداخل من مرآة او ماء هي خارجة عنه قال الشيخ كمال الدين ابن الهمام في فتح القدير لان المرءي في المسئلة الاولى عينه وفي المسئلة الثانية مثاله لا هو لان البصر في المسئلة الاولى ينفذ فيرى نفس ما فيه وان كان لا يراه على الوجه الذي هو عليه ومنها ما صرحوا به في باب اليمين في الاكل والشرب من كتاب الايمان اذا حلف لا ينظر الى وجه فلان فرأه خلف الزجاج وتبين الوجه يحدث لان المرءة كما في النزاية قال الشيخ كمال الدين ابن الهمام في فتح القدير والعلة في هذا هو ما ذكرناه سابقا من ان المرءي خلف الزجاج عينه ومن المرءة مثاله ومنها ما ذكره اصحابنا في باب خيار الرؤية من كتاب البيع انه اذا اشترى سمكة رءاها في الماء كان له خيار الرؤية قال الكمال ابن الهمام في فتح القدير لانه وان كان مرءيا حقيقة لكن لا يراه على الوجه الذي هو عليه فلذا كان له الخيار لان المطلوب في هذا الباب الرؤية حقيقة على ما هو عليه وفي المسئلة خلاف قال في البحر تبلا عن التحفة لو نظرت في المرءات فرأى المبيع قالوا لا يسقط خياره لانه ما رأى عينه بل مثاله ولو اشترى سمكة في ماء يمكن اخذه بلا اصطيداء فرأها فيه قيل يسقط خياره لانه رأى عين المبيع وقيل لا يسقط لانه لا يرى في الماء على حاله بل يرى اكبر مما كان فهذه الرؤية لا تعرف المبيع اهـ . دلامه فانظر كيف اتفقوا على ان الرؤية وقعت على عينه وانما قال اصحاب القول الثاني بعدم السقوط لانه يرى اكبر مما كان لانه لم ير حقيقة . اذا تقرر هذا فاذا رأى الهلال شخص واحد في الغيم او اكثر في الصحو فان تلك الرؤية صحيحة شرعا فيلزم الناس الصوم لانهم رأوا الهلال بحقيقة برؤية عينه ويصدق عليه الحديث فيجب الصوم على الناس بهذه الرؤية ولا مانع يمنع من اعتبارها شرعا على مقتضى اعتبار الرؤية بالمرءة شرعا رؤية حقيقية غاية ما في الباب انه يرى الهلال اكبر مما كان وهذا لا يضر في تحقق الرؤية نعم عدم التكلف للرؤية بالمرءة ليس شرطا في الرؤية وفرق بين اشتراط عدم الشيء وعدم اشتراطه والمسئلة من القسم الثاني قطعا اذ الشارع لم يشترط في الرؤية التكلف بالآلات كالمرءات ونحوها لكن اذا وقع في الخارج ورأوا الهلال بالمرءات فلا جرم تكون الرؤية المذكورة معتبرة شرعا حيث كانت الرؤية واقعة بالعين على عين المرءي نعم لو رأى الهلال من المرءة بالانعكاس حتى كان المرءي مثاله لا عينه فهذه الرؤية غير معتبرة شرعا فلا يلزم الناس الصوم بهذه الرؤية قطعا وانما يلزمهم بالاولى فقط لكن اعتبار الرؤية شرعا في هذا الباب ليس على إطلاقه بل السببية فيه مشروطة بشرط وهو خروج الهلال عن شعاع الشمس فتكون الرؤية سببا لوجوب الصوم على الناس بشرط ان يخرج عن شعاع الشمس

وهو شرط للوجوب ويدل على هذا ما ذكره شهاب الدين القرافي في الفرق الثاني والمائة من الفروق اذ قال ما نصه واما الاهلة فلم ينصب صاحب الشرع خروجها عن شعاع الشمس سببا للصوم حتى يكون مجرد الخروج سببا لوجوب الصوم بل اعتبر رؤية الهلال خارجا عن شعاع الشمس هو السبب اه وعلى هذا فلا يجب الصوم على الناس بمجرد الرؤية المذكورة على فرض تحققها وماخذ الشرطية من جعل خارجا حال ومن المقرر في الاصول ان الاحوال شروط كما هو مذكور في كتب الشريعة هذا الذي تحرر لي في المسئلة والعلم امانة في عنق العلماء كما قاله ابن نجيم في البحر

وقوله صلى الله عليه وسلم الشهر هكذا وهكذا الخ قال الامام الابي في شرح صحيح مسلم في هذا الحديث الارشاد الى تقريب الاشياء بالتمثيل وهذا الذي قصده صلى الله عليه وسلم ولم يمنع ذلك لاجل ما وصفهم به من الامية لا يحسبون ولا يكتبون لانهم لا يجهلون الثلاثين والتسع والعشرين مع ان التعبير عنها باللفظ اخف من الاشارة المكررة

وأما وصفهم بذلك سدا لباب الاعتداد بحساب المنجمين الذي تعتمد العجم في صومها وفطرها وفصولها وفي هذا الحديث اعتبار الاشارة في الاحكام وانها بمنزلة النطق في الطلاق والبيع والوصايا وغير ذلك. وفيه صحة طلاق الالبكم واقراره وشهادته وحده للقذف اذا فهم منه القذف نص على جميع ذلك في المدونة اه اقول مذهب اصحابنا الحنفية في الاشارة فيها تفصيل اما الاخرس وهو الالبكم فقد قال ابن نجيم في الاشباه الاشارة من الاخرس معتبرة وقائمة مقام العبارة في كل شيء من بيع وهبة ورهن ونكاح وطلاق وعتاق وبراء واقرار وقصاص الا في الحدود ولو حد قذف فلا ثبت بالاشارة وكذلك الشهادة فانها لا تقبل وما يمينه في الدعاوي ففي ايمان خزانة الفتاوي وتحليف الاخرس ان يقال له عليك عهد الله وميثاقه ان كان كذا فيشير بنعم قال الشيخ كمال الدين ابن الهمام والمراد باشارته التي يقع بها طلاقه الاشارة المقررة بتصويت منه لان العادة منه ذلك فكانت بيانا لما اجمله ثم انهم اختلفوا في ان عدم القدرة على الكتابة شرط للعمل بالاشارة والمعتمد عدم الاشتراط نعم لا بد في اشارة الاخرس من ان تكون معهودة منه والالم تعتبرها هنا فروع لم ارها الا في الاول اشارة الاخرس بالقراءة وهو جنب ينبغي ان تحرم عليه اخذا من قولهم ان الاخرس يجب عليه تحريك لسانه بها فجعلوا التحريك قراءة. الثاني علق الطلاق بمشية اخرس فاشار بالمشية ينبغي الوقوع اوجود الشرط الثالث لو علق بمشية رجل ناطق فخرس فاشار بالمشية ينبغي الوقوع هو وبحث الفاضل الحموي في الفرع الاول بقوله في الاخذ من ذلك نظر لان جعلهم التحريك قراءة تكليف بالقراءة بحسب الامكان في باب العبادات ولذا قالوا الاقرع يجري الموسى على راسه وان لم يكن بها شعر في باب الحج تكليف بالخلق بقدر الامكان في باب العبادات ولم يعهد مثل ذلك في باب المحرمات اه يعني ومثلنا من باب المعرمات لا من باب العبادات واما غير الاخرس فان كان معتقل

اللسان ففيه اختلاف والفتوى على أنه ان دامت العقلة الى وقت الموت يجوز اقراره بالاشارة والاشهاد عليه ومنهم من قدر الامتداد بسنة وهو ضعيف وان لم يكن معتقل اللسان لم تعتبر اشارته مطلقا لا في الحدود ولا في غيرها الا في اربع - الكفر والاسلام والنسب والافتاء، كما تنقيح الحامدية ويزاد اخذا من مسألة الافتاء بالراس اشارة الشيخ في رواية الحديث وآمان الكافر والطلاق اذا كان تفسيراً لمهم كما لو قال انت طالق هكذا وأشار بثلاث وخص الثلاث اما لو قال انت طالق وأشار بثلاث لم يقع الا واحدة واما لو قال انت هكذا مشيراً باصابعه ولم يقل طالق فقال في الاشياء لم ار فيه نصاً قال الفاضل الحموي في حواشيه قال بعض الفضلاء يجب ان لا يقع شيء ولو نوى الطلاق لان اللفظ لا يشعر به والنية لا تؤثر بدون اللفظ اه وانما لم يقع الا واحدة في قوله انت طالق وأشار بثلاث لفقد التشبيه بالعدد قال الفاضل القهستاني في شرح النقاية لانه كما لا يتحقق الطلاق بدون اللفظ لا يتحقق عدده بدونه ايضا اه واما ما نقله الحموي عن بعض الفضلاء وهو خير الدين الرملي فقد بحث فيه في رد المحتار اذ قال ورأيت بخط السامحاني مقتضى ما في الحاشية من قوله ولو قال لامرأته انت ثلاث قال ابن الفضل اذا نوى يقع انه يقع في مسائلنا اذا نوى قال الفاضل الرحمتي لان الظاهر ان هكذا مثل قوله ثلاث قال في رد المحتار لان كلا منهما مرتبط بلفظ طالق مقدر وقول خير الدين الرملي ان اللفظ لا يشعر به ممنوع وتماه فيه، ثم على مقتضى ما ذكره الابي في شرح صحيح مسلم من ان الحديث فيه الارشاد الى اعتبار الاشارة كالنطق يرد على اصحابنا الحنفية الاشكال بانكم قد خالفتم ما دل عليه الحديث من عدم اعتبار اشارة الناطق مطلقا الا في المسائل المستثناة فما وجه ذلك وما وجه استثناء تلك المسائل وما وجه عدم اعتبار اشارة الاخرس في الحدود ولو وجد القذف ؟ فالجواب عنه اما عن المخالفة فبالمنع وذلك لان الحديث ورد مورد التشريع والتعليم فهو من قبيل الفتوى وقد علمت استثناءها فلا يدخل فيه ما كان من غير ذلك القيل حتى يكون مرشدا الى اعتبار الاكتفاء بالاشارة في غيرها، واما عن استثناء تلك المسائل فاما عن الكفر والاسلام فللحديث الذي رواه في شرح الشافية ان جارية اريد اعتاقها في كفارة فجيء بها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسالها ابن الله فاشارت الى السماء فقال اعتقها فانها مسلمة نقله الفاضل الحموي في حواشي الاشياء، واما عن الافتاء فقد قال في مجمع الفتاوى انما اعتبرت الاشارة فيه لان جواب المفتي ليس بحكم متعلق باللفظ انما اللفظ طريق معرفة الجواب عند المستفتي واذا حصل هذا المقصود استغنى المستفتي عن اللفظ كما لو حصل الجواب بالكتابة بخلاف الشهادة والوصاية فانهما يتعلقان باللفظ، والاشارة انما تقوم مقام اللفظ عند العجز عنه اه وأما عن النسب فلان الاشارة يفهم منها المقصود في الجملة وانه يحتاط في اثباته ولذا اثبتوا نسب ولد المشرقي من المغربية ومثله آمان الكافر فانه يحتاط فيه ايضا فكان اعتبار الاشارة فيهما الاحتياط . واما عن الطلاق فلانا قلنا باعتبار الاشارة حيث وقعت تفسيرا للفهم لا وحدها قال الامام الزيلعي في التبيين ان الاشارة بالاصابع تقيد العلم بالعدد عرفا وشرعا اذا اقترنت بالاسم المهم، واما عن عدم اعتبار اشارة الاخرس في الحدود مع ان اشارته صحيحة شرعا فلان الاشارة لا تخلو عن احتمال وهو شبهة والحدود تدرأ بالشبهات صرح به ارباب كتب المذهب في ابواب الحدود لقوله صلى الله عليه وسلم ادروا الحدود بالشبهات ما استطعتم وهذا الدرء كان رحمة من المولى الكريم انزله على لسان رسوله الرؤف الرحيم عليه منا افضل الصلاة وأزكى التسليم .

التشريع الاسلامي

معنى دين الاسلام وشريعته - ما تتميز به الاديان - المقصد من الارسال
حكمة التدريج في التشريع - الاحكام الشرعية اهي مؤبدة ام موقته

بقلم العلامة الكبير فضيلة الشيخ محمد العزيز
جعيط المفتي المالكي والاساذ بجامع الزيتونة

دين الاسلام وشريعته

قد تواطأت كلمة المسلمين على اختلاف طوائفهم وتباين منازعهم تواطأ هجم على ربات الحجال في قصورهم وبلغ الرعاة في شعف الجبال ان دين الاسلام وشريعته جملة اعتقادات وءاداب وطاعات واحكام متلقاة من المرشد الاعظم سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم فما دعا اليه عليه الصلاة والسلام من لاعتقادات التي يظاهرها الاحلام الراجعة وينصرها التدبر الصادق مما يفضي الى معرفة الله عز وجل او يكشف عما هو متوار بحجاب الاستتار من احوال الآخرة وما جاء به عليه الصلاة والسلام من الاداب القيمة المزكية للنفوس والصادقة عن الانغماس في حمأة الرذيلة وما امر به من الطاعات سواء في ذلك ما تجلت حكمته وما دق امره وما شرعه من الاحكام اللاحقة باحوال الحياة كل ذلك امسمى دين الاسلام وشريعته ويشهد لكون الاحكام من الدين قوله تعالى ولا تاخذكم بهما رافة في دين الله فجعل اقامة الحد من دين الله وقوله صلى الله عليه وسلم (في حديث الصحيحين في بيان الايمان والاسلام والاحسان) فانه جبريل اتاكم يعلمكم دينكم فسمى الجميع ديناً وما معنى الايمان بالرسول الا تصديقهم في الارسال وفيما جاءوا به ومن جملة ما جاء به الرسول عليه الصلاة والسلام الاحكام اللاحقة باحوال الحياة

ما تتميز به الاديان

الاديان والشرائع وان تعددت واختلفت بتعدد الارسال الا انها مرتضعة افلويق الوفاق فيما يتطلع الى الاعتقادات المتعلقة بالربوبية واحوال الآخرة والى الاخلاق الفاضلة وانظر الى دعواهم لعبادة الله كيف اتحدت وفي القراءان من ذلك انموذج عظيم ولتواطئهم في الاعتقادات على شيء واحد امر الله نبيه بالاقتداء بهداهم فقال بعد ان ذكر جماعة من المرسلين اولئك الذين هدى الله فهداهم اقتده

اما الاحكام وكيفية العبادات فهي التي ربما تختلف فيها كما يرشد اليه كتاب الله فيما قصه علينا في حق عيسى عليه السلام فقال جل ثناؤه (ومصدقا لما بين يدي من التوراة ولا حل لكم بعض الذي حرم عليكم) ويفصح به قول الله تعالى في وصف النبي الامي سيدنا محمد عليه الصلاة والسلام (يامرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث ويضع عنهم إصرهم والأغلال التي كانت عليهم) اي يحل لهم الطيبات مما حرم عليهم ويضع عنهم النقل والشدائد التي كانت عليهم كقتل النفس في التوبة وقطع اثر النجاسة وقال تعالى لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا

المقصد من الارسال

المقصد الاسمى من الارسال والفائدة له نفخ روح الاعتقادات الطاهرة في ارجاء الصدور والتجميل بصيغة الاخلاق الفاضلة والتلقين لما يقرب الى الله تعالى زلفى من الطاعات وتقدير الاحكام المتعلقة باحوال الحياة يشهد لذلك قوله تعالى (هو الذي ارسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون) وقد علمت مسمى الدين فيما سلف وقوله تعالى (لقد من الله على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولا من انفسهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة) اي القرءان والسنة ومن جملة ما تضمنه العقائد والاخلاق والقواعد العامة والاحكام الجزئية ولو لم يكن من مقاصد الارسال ما وقع الامتنان به ومثل ذلك قوله تعالى (كما ارسلنا فيكم رسولا منكم يتلو عليكم اياتنا ويزكيكم ويعلمكم الكتاب والحكمة الآية ولهذا اخذ النبي صلى الله عليه وسلم العهد على الوفاء في الاعتقادات والاحكام والاداب فقال (كما في صحيح البخاري عن عباد بن الصامت رضي الله عنه) يايعوفي على ان لا تشركوا بالله شيئا ولا تسرقوا ولا تزنوا ولا تقتلوا اولادكم ولا تاتوا بهتان فتفرونه بين ايديكم وارجلكم ولا تعصوا في معروف فبايعوه على ذلك

حكمة التدريج في التشريع

الارسال وان تضمن فوائد حجة للعباد بيد ان المرسل به ورد في الاكثر على سبيل التدريج وبحسبك نزول القرءان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من اول ما بعثه الله بمكة وهو ابن اربعين سنة الى ان توفاه اليه بالمدينة فكانت مدة نزوله عليه عشرين سنة او ثلاثا وعشرين على حسب الاختلاف في سنه عليه الصلاة والسلام والحكمة في ذلك التيسير على الناس وتهيتهم لقبول ما يرد عليهم فان النفوس اذا صقلت مرءاتها بالاعتقادات الطاهرة وتشبعت من الاخلاق الفاضلة وارتاضت بالطاعات لربها مرنت على الاثمار لاوامر مرشدها والانتفاء عن نواهيه وفي ورود ذلك دفعة واحدة حرج الفصل عن المألوف جملة والتباعد عن المعتاد بغية فكان من اللطف بالعباد والرحمة لهم ان تلقوا ذلك في ازمة متعددة لم يشعروا فيها بثقل التكليف ووقر الاحكام وعلى هذا السنن وردت

الشرعية السمحة فكانت مناهلها عذبة سائفة للشاربين وما خرج صلى الله عليه وسلم من الحياة الدنيا حتى ضرب الدين بعطن وكملت احكامه قال تعالى اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام دينا

والتدريج في الشريعة من الله تعالى كما رايت اما النبي صلى الله عليه وسلم فلم يكن ليعرض عن التبليغ وما كان ليصده عن الضرب به بين ظهرانيهم توقع الاعراض ولا خيفة النفور من العباد وقوفا عند امر الله تعالى القائل يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك وان لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس والقائل فاحكم بينهم بما انزل الله ولا تتبع اهواءهم عما جاءك من الحق لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا

الاحكام محمولة على التاييد

الاحكام الموحى بها الى النبي صلى الله عليه وسلم محمولة على الدوام اعتبارا بالظاهر منها ولا يرفع ذلك الا ورود ما ينسخها بوحى من الله تعالى وقد انعقد على ذلك اجماع الكافة واشتهر اشتها را استوى في العلم به خاصة الناس وعامتهم حتى حكى القاضي عياض في الشفا الاجماع على تكفير كل من دافع نص الكتاب او نص حديث مجمع على نقله مقطوع به مجمع على حمله على ظاهرة اهـ ومتى مست الاحكام يد التغيير بغير طريق الشرع لم تسب الاحكام الجديدة للشرعة وانما تسب لمغيرها كحالة القوانين والوضعية ومما يزيد ذلك اوضاحا ويترك الشبه تضائل حوله افتضاحا ان الشرائع ما تعددت الا باعتبار تغير الاحكام فالشرعة الموسوية مثلا لم تسب لموسى عليه السلام الا باعتبار الاحكام المتغيرة عن حالتها في الشرائع التي بين يديها اذ لا اختلاف بين الشرائع في غير الاحكام والطاعات كما علمت ولهذا كان الانبياء المبعوثون لتعليم شريعة سالفة واحياؤها لا تسب اليهم تلك الشريعة وانما تسب لمن شرعها اولا بامر ربه كانباء بني اسرائيل المبعوثين بشريعة موسى عليه وعليهم السلام فغير الاحكام يوجب ان يكون ذلك شريعة اخرى غير الشريعة المتقدمة على ان الاحكام لو كانت مشروعة اعتبارا بما يناسب الاحوال الحاصلة وقت ورودها حتى يلزم تغيرها بتغير تلك الاحوال لنبه على ذلك الشارع رفعا للبس وحماية من الوقوع في مهاوي الضلال كما بين ان النهي عن ادخار لحوم الاضاحي لحالة عرضت وهي الدابة التي نزلت المدينة واذ ضرب النبي صلى الله عليه وسلم عن بيان هذا صفحا فمن انبانا ان مشروعية تلك الاحكام باعتبار الاحوال العارضة حتى تحدثنا انفسنا بإمكان تغييرها شرعا وانظر انكار الصحابة على مروان بن الحكم لما قدم الخطبة في العيدين على الصلاة في خلافة معاوية رضي الله عنه ولم يصغ الى ما تعلل به من تغير الاحوال

ولو كانت الاحكام تتغير بتغير الاحوال ما صح الوعد بالجنة لمن قرا القرءان واحل حلاله وحرم حرامه ولا امر الرسول صلى الله عليه وسلم باتباع سنته ولا نهي عن المحدثات مع ان الاحاديث في ذلك كثيرة اخرجها الترمذي وابن ماجه وابو داود والطبراني وغيرهم

حكمة الصوم والحج

بقلم العلامة الكبير مفخرة المغرب الشيخ محمد
الحجوي مندوب المعارف بالحكومة الشرفية

ان الله شرع للمسلمين شرائع عالية تهذيباً لهم وتدريباً، ورياضة على الاخلاق العالية كالصوم
والحج والزكاة وغيرها

ان الصوم شرعه الله والنبي صلى الله عليه وسلم بعث في جزيرة العرب القاحلة الكالحة بشعبها
وغليان رمالها ففرض عليهم صوم نصف سدس السنة فقبلوا وامتلأوا وضجوا بنصف سدس عمرهم
لا يتمتعون فيه بحرية في اكل ولا شرب ولا نوم، هجروا ملذاتهم على ضلالة الملذات ونزرة نعيم الحياة الدنيا
في تلك الارض الجرداء العطشى، تدريباً لهم ان يتهاؤا للاسفار الشاقة كي يصبروا على لاوائها ويزهدوا
في ملذاتهم لينالوا الشرف الاعظم وليندوقوا ما يقاسيه الجائع من فقر او غربة ليواسوه ولا يتركوه
عرضة الهلاك ولذلك اوجب عليهم الزكاة والكفارات ليجدوا صندوق احتياط لديهم يواسوه منه، ويستل
من البخيل رغم انفه، لذلك كان عثمان بن عفان الخليفة الثالث يخطب الناس في رمضان يامرهم
باخراج زكواتهم مواساة للفقراء والضعفاء وذوي الاستحقاق

كما ان للصوم فوائد اخرى ادية صحية ينتفع بها الجسم لا سيما ذوو الثراء والتنعيم وذلك معلوم
من قواعد الصحة مشهور لدى غير المسلمين فاحرى عند المسلمين ولذلك كان الصوم موجوداً عند كل
الامم او جلها غير المسلمين وقبل الاسلام كما قال تعالى كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم
الآية غير انه لم يكن مدة شهر رمضان الذي انزل فيه القرآن

ان المسلمين فرطوا في اكثر الشرائع التي اكرموا بها ولم يعرفوا لها قيعة في متأخر الازمان
كما هو مشاهد الا الصوم والحج

لاي شيء تحافظوا عليهما . . .

تحافظوا عليهما لما يعلمون انهما رياضة على التضحية بل على اعلى انواعها وهي التضحية النفسية
في الصوم يضحي الانسان بما به قوام حياته الخاصة وملذاته الشهوانية من تمتع باكل وشرب
وراحة ونوم ونكاح ومقدماته بل حتى بالتفكير في مقدماته فهم يروضون انفسهم على هذه العبادة الشاقة
نعم المتناهية في ذلك في كل الفصول سواء برد الشتاء وزمهرير الثلج او قيظ الصيف وضيق النفس
من لاوائه او نعيم الربيع وازهاره والحريف وثمره

ولقد بقي المسلمون محافظين على هذه الشريعة باعتبار المجموع واغلب كل امة منذ ثلاثة عشر

قرنا ونصف لم يفعلوا فعل الامم قبلهم التي ادخلت على صيامها انواعا من التغيرات حتى انعدم عندهم تقريبا الا ماشد وهكذا تحافظوا على هذه الشعيرة العظيمة الفعل في التهذيب حتى من لم يكن يصلي ولا يفعل شيئا من شعائر الاسلام تجده محافظا كل المحافظة على الصيام. لم تنههم المدينة العصرية وما يرونه عند الامم الاخرى من الاستهتار في ابناء الشهوات والتفنن في الملذات واختراع الفتاوي والبهت في الدعاوي وتقنين قوانين سفسطائية يسقطون بها هيئة الديانات والتمسك بشرع السموات مع ما يظهر كل حين من بهرجة الحياة والرقى في انواع البذخ واستجلاب اصناف الراحة كل ذلك لم يؤثر على افكار مجموع الامة الاسلامية والله الحمد. فترى الجمهور يستقبل هذا الشهر العظيم شهر الرياضة والشقة والرقى الروحي بابتسام حقيقي وفرح جدي لا تصنع فيه ولا نفاق باتم فرح واكمل سرور فيهجرون فيه كل حرية نفسية ويمثلون الاوامر القدسية ويعبدون الله وهم فرحون مسرورون مع انهم في الحقيقة متالمون لكن لا يحسون بالم ولا يتوجعون او يتفجعون بل بالعكس يتعمون لانهم يعلمون انه تدريب لهم على التضحية كاللدريب على الخدمة العسكرية عند المتمدنين. لذلك كان اعظم غزاة ظهر فيها الاسلام وقعت في اول رمضان شرع فيه الصيام في السنة الثانية. ان المسلمين يعلمون انهم بالتدريب على الصيام امكن لسلافهم في مدة اثنتي عشرة سنة ان يبلغوا من المدينة المنورة الى الحدود الهندية والصينية شرقا والى طرابلس الغرب غربا والى سواحل البحر المتوسط والبحر الاسود والى السودان المصري فهذه هي الخريطة الاسلامية التي تركها لهم عمر بن الخطاب وبلغها بعد نبينا عليه السلام هو والخليفة قبله في مدة نحو اثنتي عشرة سنة بدون طيارة ولا مدفع ولا دباب ولا غواص ولا اسطول ولا سكة حديد ولا سيارة ولا سلك ولا لاسلكي وانما هو الايمان مع الارتياض على التضحية. وتحمل كل رزية. كان العربي يركب فرسه ويحمل شيئا من دقيق الشعير المقلل وجرعة ماء يقطع الفيافي ويحارب الشمس والمطر والثلج والوعر والوحش بالصبر والرياضة والايمان وهكذا هو الحج ايضا رياضة على السفر الى مسافات شاسعة ثم عند الوصول لمكة المشرفة يروض نفسه على ان يتساوى مع الناس كلهم في الشارة واللباس سواء الملوك والسوقة وفي المجالس ويتخالط المسلم مع اخيه سواء كان اسود او احمر او ابيض ليكمل كل واحد ما يراه من النقص في الجنس الآخر بالارشاد والامداد ويعرف احوال العالم الاسلامي كله ويتنازل عن انانيته ان كان عظيما فينزل الى التسوية والى الديموقراطية الحقيقية

ويتنازل عن حرته فلا يقف في عرقاب او مزدلفة الا في محل كذا ويرمي الاحجار في محل كذا بالخصوص متساويا مع غيره ويروض نفسه على ان يفخما ويتادب فيمها جارا مثلا وهكذا كل افعال الحج والعمرة لها حكم يضيق الوقت عن استقصائها. ولعل في هذا التنبيه يانا لياقها -

وبهذا يتبين وجه المحافظة على ابقاء الحج بالاشهر العربية. والصوم كذلك لتكون رياضتهما
مُتاتية في الفصول كلها

حتى ان يوم اول رمضان واول شوال واول ذي الحجة ابقاء المسلمين على حاله كما كان في
زمن النبوة يعتمد فيه رؤية الهلال ولا تقلد منجما ارشادا لنا الى الديمقراطية العجيبة تساوى فيها
طبقات الامة المنجم وغير المنجم وكل واحد يمكنه ان يشاهد الهلال ولا يقلد فيه ولا يجعل للمنجم
أريستوقراطية (اوسولينية) ومن يضمن لنا عدم غلط المنجم

وفي ذلك تدريب للامة على التفكير والنقد واعطاء الراي والاجتهاد وبذل المجهود واظهار
الاعتناء بهذه الشعائر الهامة ولنضرب مثلا

اذا اجتمع مغربي وتونسي تجدهما يتذاكران بتعام الحرية والصفاء ويتدربان على تبادل الاراء
بانصاف عقب رمضان

المغربي مثلا يقول لاخيه التونسي عجب كيف تتقدمون قبلنا كل سنة (١) بيومين كاملين في
خصوص شعبان ورمضان وشوال دون بقية الشهور لاي شيء يا اخي نختلف ونحن امة واحدة
وجنس واحد ولغة واحدة ودين واحد ومذهب واحد (لان الهلال الامر فيه بتونس للمالكية) وثقافة
واحدة ووجهة واحدة وان التفاوت في خصوص الشهرين بيومين كاملين لا يخلو من مغزى دقيق
تريدون ان تقدموا علينا في كل شيء . ام تظنون ان بيتنا من البعد ما يوجب هذا الفرق . . . كلا
فليس هناك ما يوجه . نعم لو كان يوم واحد لاحتمل ولكان في السنة كلها . لكنه يومان وفي شهرين
فقط وفي الغالب تتقدمون على الشرق والغرب معا ولا يعضدكم الفلكيون فها اتم في هذين الشهرين
تكونون اميريكين ثم يقع التدحرج في الشهور شيئا فشيئا حتى يرجع الامر الى اتفاق . يا اخي اظن
ان لكم حسبا يتقاضاه الشهود ان سبقونا فان لم يسبقونا حرموا . ان كان هذا فالواجب ابطال هذا
الحبس لانه حبس يؤدي الى حرام . التونسي يجب اخاه في هدو ومجاملة كما هي سجيته المباركة .
ويقول والله يا اخي لا يوجد هذا ولا ذاك ولا ذاك وانما الديمقراطية قد يبالغ فيها حتى تؤول
الى اريستوقراطية . والشيء اذا جاوز حده استحال الى ضده . ان الشريعة جعلت للشهود حرية والت
الى ديكتاتورية . ياتينا الشهود فيقولون راينا الهلال فكيف نكذبهم ؟ فيقضى الامر بما يقولون . . .
فنسأل الله ان يمد قضاتنا بروح نقد نزيه يقدرون به على القبول والرد . وكل امة انعدم منها النقد
وقف رقبها بل صار الى وراء

المغربي : والله اني لاتألم اذا سمعت النقد من الاجانب في مثل هذه المسالة البسيطة التي صعب
علينا ان نتفق فيها فكيف تفعل لو كانت عندنا مشا كل غيرنا الصعبة الحل

التاريخ

وزراء تونس قبل الحماية وبعدها

بقلم العالم المؤرخ امير الامراء سيدي
محمد بن الخوجه مستشار الحكومة التونسية

قبل التعريف بخطة الوزراء والقابهم في نظام الدولة التونسية على عهد الحماية الفرنسية وقبلها يستحب التعريف اولا بمعنى الوزارة في اصطلاح اهل النظر قديما وحديثا، فالوزارة معتبرة عندهم كجزء متمم للامارة لان الامير لا يقدر على مباشرة شئون الامة وتدير مصالحها بانفراد فكان من المتعين ان يتخذ له وزير يستنييه في التدبير ويشاركه في انفاذ أوامره ونواهيه وكانت الوزارة في البدء وزارة تفويض ووزارة تنفيذ لا ثالث لها قال في الاحكام السلطانية: وكانوا يشترطون في الوزارة ان يكون صاحبها من اهل الكفاءة فيما وكل اليه من أمري الحرب والخراج له خبرة بهما ومعرفة بتفصيلها، وحكي ان الخليفة المامون كتب في اختيار وزير فقال اني التمت لاموري رجلا جامعاً لحصال الميز ذاعفة في خلائقه واستقامة في طرائقه قد هذبه الاداب واحكمته التجارب ان اوتمن على الاسرار قام بها

التونسي : وانا كذلك اتالم من هذا النقد بالخصوص، واتالم جد التالم من وجود شيء يتنا يعبر عنه في قواميسنا بالخلاف ولا نجد عبارة اخرى تلطف على، اذ اتنا فنتجنب بها لفظ الخلاف لكننا امة افريقية ويا للأسف اشتقت من الفرقة بلا خلاف وهي تشعر بالخلاف، ليتنا نجد مرادفا للفظ افريقية لا يدل على الفرقة وينعدم بيتنا الخلاف

المغربي : نعم يا اخي الانصاف انك اجبت الجواب القاضي على نقدي فان الشاهد هو الذي يقضي على القاضي، ولكن القاضي يجب عليه ان يعلم ان زرقاء اليمامة لم تترك ولدا واني اعلم ان المغاربة ليس عندهم الصحو الذي في اديم الحو التونسي الجميل الصقيل وليس عندهم ما عند التونسيين من الاعتناء بامر الاهلة، ولم نسمع قط انه كان عندهم قاضي الاهلة

ولكن هذا كله لا يعدو ان يكون الفرق يوما واحدا، اما فرق يومين في رجب وشعبان فذلك من البعد بمكان ولو عمل بهذا الاستبعاد لكذب شهود رجب ثم شعبان وتفق في اول رمضان واني اسأل الله ان يؤلف القلوب ويقرب الافكار

وان قلد مهمات الامور نهض فيها يسكته الحلم وينطقه العلم وتكفيه اللحظة وتغنيه اللعجة له صولة
الامراء وائاة الحكماء وتواضع العلماء وفهم الفقهاء ان احسن اليه شكر وان ابلي بالاساءة صبر لا
يبيع نصيب يومه بحرمان غدة يشرق قلوب الرجال بخلاصة لسانه وحسن بيانه اه. قال الامام الماوردي :
اذا كملت هذه الاوصاف في الزعيم المدبر وقل ما تكمل فالصلاح بنظرة عام وما يناط برأيه وتدبيره
تام وان اختلت فالصلاح بحسبها يختل والتدبير على قدرها يعتل اه. هذا وقد جرى عمل امراء تونس
منذ القديم باتخاذ وزراء لهم قياسا على غيرهم من ملوك الاسلام في الشرق والغرب فعن مشاهير
وزراء الدولة الاغلبية نصر بن الصمصامة حاجب الامير ابراهيم بن الاغلب الثاني واشتهر في الدولة
الحفصية الوزير البربري احمد بن تفرحين في المائة الثامنة وكان من أدهى أهل زمانه. وفي عهد حكم
الأتراك اشتهر الوزير الحاج علي ثابت في أيام يوسف داي. كاشتهار الوزير يوسف خوجه صاحب
الطابع في دولة الباي حمودة باشا الحسيني والوزير خير الدين في عهد المشير محمد الصادق باي
ثم اعلم ان للدولة التونسية في الزمن الحاضر ثلاثة وزراء من التونسيين وثلاثة وزراء من الفرنسيين
وهؤلاء الثلاثة يتولون خطة الوزارة بطريق الاصل وهم المقيم العام بصفة وزير للخارجية والجنرال
القائد الاعلى للجيش الفرنسي بصفة وزير للبحرية والاميرال الوالي البحري بمنزلة بصفة وزير
للبحرية وقبل التعريف بخطة وزراء كلا الشقين تتكلم على اصل خطة الوزارة بالبلاط الحسيني ومتى
كان ظهورها بين الناس. فالبايات الاولون لم يكن لديهم في البداية متوظفون بلقب الوزراء بل كانت
لكل واحد من أصحاب الوظائف العالية بالبلاط المملوكي لقب خاص به. فكان المأمور الاسمي على
رأس طائفة المأمورين السامين بالدولة هو صاحب الطابع يليه الباش كاتب فالحزندار فالباش مملوك.
وقد اتفق لهم الجمع بين خطي صاحب الطابع والحزندار في شخص واحد كما كان الحال في زمن
الوزير شاكر فقد كان قابضا على تينك الخطتين بيد من حديد وقد حفظ له التاريخ ذكره خالدا
في مقام الاقتصاد والاحتفاظ بمداخل الدولة رغم دسائس اعدائه ومكائد اضداده وهو أول من
وضع ميزانية قارة للدخل والخرج تضمنت جباية ملكية للمولى حسين باشا باي قدرها خمسة آلاف
ريال في الشهر واليه ترجع مزية دفع الدين الذي ترتب يومئذ على الدولة بسبب سوء تصرف الوزير
حسين خوجه باش مملوك وقدره ثلاثة ملايين الامر الذي مال بهذا الوزير للسجن وبيع مكاسبه
لفائدة الدولة ومن ذلك خزائنه كسبه المشهورة التي صارت بالتالي وقفا على طلبة العلم بجامعة الزيتونة
فأرباب الوظائف العالية التي ذكرناها كانوا في الحقيقة هم الوزراء لان البايات لقرب عهدهم
بحكم الدايات ونظام حكومتهم هو الديوان المركب من الباشا والبلي والداي والآغه والكاهية
كانوا يتحاشون عن اتخاذ أعوان لهم بعنوان وزراء بالعنوان الرسمي في اواسط القرن الماضي لسياسة
لهم في ذلك نحو سلاطين مال عثمان ولما تأتى لهم اتخاذ الوزراء بالعنوان الرسمي في اواسط القرن

الماضي كانوا لا يتجاهرون بذلك في مخاطبتهم مع الباب العالي وأول من خلع هذا القيد هو المشير محمد الصادق باي عند توجيهه للوزير خير الدين في طلب فرمان الولاية اثر صعوده على العرش الحسيني في سنة ١٢٧٦ قال المؤرخ الشيخ احمد بن ابي الضياف عند ذكر هذا الحادث : قال لي (الباي) نقصت من مقام خير الدين حيث لم تصفه بوزير البحر فقلت له هذه عادتنا في مكاتب الدولة العلية فقال لي انه لم يتقدم ارسال وزير فقلت اني ساكت طريق الادب مع الحضرة السلطانية لان السلطنة تخاطب سيادتكم بالوزير واني للوزير ان يكون له وزير وفي مجاري العرف ان الوزير من خواص سلطنة الاستقلال فقال لي لم نحقر انفسنا ونحن في عين الناس عظماء وان قبضل الفرنسيين يسلم لي الاستقلال الى ان قال وأمرني باعادة المكاتب فاعدتها بزيادة لفظ الوزير اهـ .

واعلم ان أول وزير سمي رسميا بهذا اللقب هو وزير العمالة مصطفى خزندار في عهد المشير أحمد باي الاول ولكن المؤرخين ومن هذا حذوهم من الكتاب وخاصة اهل الدولة واهل العلم كانوا يطلقون لقب الوزير على رجال البلاط ويعتوهم بذلك لان الوظائف المباشرين لها كانت مطابقة لخطّة الوزارة في العرف بين الناس وممن اشتهر بذلك اللقب في اوائل العصر الحسيني على عهد المولى محمد الرشيد باي وأخيه المولى علي باي الوزير اسماعيل كاهية والوزير رجب خزندار والوزير مصطفى حفصه كاشتهار الوزير يوسف خوجه صاحب الطابع في ايام الباي حمودة باشا والوزير العربي زروق والوزير حسين باش مملوك والوزير شاكير صاحب الطابع والوزير سليمان كاهية والوزيرين الاخوين محمد ومحمد ابني محمد الاصرم في دولة الباي حسين باشا بن محمود باي وءاخر تلك الطبقة من الوزراء بالصفة التي قررناها الوزير مصطفى صاحب الطابع صهر الباشا مصطفى باي . فلما ءالت الدولة لنوبة المشير أحمد باي وهو من علمت في حب الظهور والتعالى والتدرج في الحكم المطلق مع التغالي والطموح في مجارة الدول ذات الرسوخ في المدنية وذلك رغم فقير هذه البلاد وعجزها في زمنه عن مذاهب الاسراف والتبذير الامر الذي ءال بها الى الافلاس في ءاخر ايامه رتب خطط الوزراء التي دخل عليها وءاضاف لها وزراء ءاخرين منهم وزير العمالة الذي تقدم ذكره وهذه الخطّة تقابلها خطّة وزير الداخلية في الاصطلاح الاروباوي ووزير البحر وكان يلقب قبل ذلك بأمين الترسخانة ووزير الحرب وكان هو صاحب الزغاية ووزير الخارجية وكان هو ترجمانه والواسطة بينه وبين القناصل المنتصبين بتونس ومن هذه الخطّة تولدت خطّة مدير التشريفات في الدولة الصادقية ولكن بعنوان ءاخر قاصر على الترجمة وترتيب اساليب القبول في بعض المواكب ثم عزز طائفة الوزراء بالوزير الاكبر وابقاه على وزارة العمالة والحق بهم الدولاتلي وهو نفسه الداي ولقبه بوزير التنفيذ فكان اصحاب الخطط الوزارية في دولة المشير احمد باي هم :

الوزير الأكبر - وزير العمالة - الخزندار - الباش كاتب - وزير الحرب - وزير البحر
وزير الخارجية - وزير التنفيذ

وانتزعت من يومئذ الصبغة الوزيرية من خطة صاحب الطابع ومن خطة الباش مملوك
واعلم ان اولئك الوزراء كانوا كلهم من طبقة المماليك حاشا الباش كاتب فانه كان من أهل العلم
ومن أبناء البيوت التونسية (١)

(١) كانوا ينتخبون صاحب هذه الخطة في الدور القديم من بين أهل العلم وكان الباش كاتب هو
الواسطة بين العلماء وبين الدولة وهذه الخطة عريقة في الدولة الحسينية وكانت موجودة ايضا في الدول
التي تقدمتها ولكنها تختلف عنها في التسمية فقط فكان الباش كاتب في عهد الدولة الحفصية هو رئيس
ديوان الانشاء وهذا اللقب كانوا ينعتونه في الدولة المرادية وفي اوائل الدولة الحسينية ايضا وكان من
وظائفه الرقابة على ضبط المجابي وحسابات الدولة وهذا هو الاصل في اقامة نائب عن وزير القلم في
هذا الزمان بادارة المال لتعقب حسابات العمال ، اما الفضلاء الذين تولوا هذه الخطة في الدولة الحسينية
من أولها الى هذا الزمان فقد يسر الله لي جمع اسمائهم بعد عناء البحث الطويل واليك البيان :
ففي دولة المولى حسين بن علي تركي كان رئيس ديوان الانشاء والكتابة هو الشيخ الحاج
بلحسن السهيلي

وفي دولة الباشا علي باي الاول تولى تلك الخطة الشيخ عبد اللطيف السهيلي وقتل قتلها بعده
الشيخ عبد الرحمن البقلوطي

وفي دولة المولى محمد الرشيد باي تولاهما الشيخ احمد بن محمد الاصرم
وفي دولة اخيه المولى علي باي الثاني عاد لها الشيخ عبد الرحمن البقلوطي
وفي دولة ابنه الباي حمودة باشا باشرها الشيخ عبد الرحمن المذكور وخلفه في الخطة الشيخ
الحاج حمودة بن عبد العزيز فالشيخ محمد بن حين الدرنائي فالشيخ محمد بن محمد الاصرم واستمر
علي مباشرتها الى ان تولى مكانه اخوه الشيخ محمود الاصرم فكان هو الباش كاتب في دولة المولى
حسين باي الثاني

وفي دولة اخيه المولى مصطفى باي كان صاحب خطة الباش كاتب هو الشيخ محمد بن محمد الاصرم
وباشرها ايضا في اوائل دولة ابنه المشير الاول احمد باي وبقي على خطته مع الانقطاع عن مباشرتها
في بقية الدولة المذكورة وكذلك في مدة المشير الثاني محمد باي وتوفي في صدر دولة المشير الثالث
محمد الصادق باي سنة ١٢٧٧ وهذا الفاضل جمع بين عزة النفس وبين فصاحة القلم ورقة الادب ومن
شعره قصيدة فريدة تضمنت كثيرا من الرموز والاشارات لاحوال دولة متبوعه المشير احمد باي وهي
احدى خرائده الكثيرة التي نسجت عليها عناكب النسيان لانها لم تخرج من بطون الدواوين لعالم
النشر تقتطف منها ما به الحاجة هنا نقلا عن كناش للكاتب الاديب المرحوم الشيخ حمودة تاج ومطلعها :

الصبر مفتاح لكل اياس فاصبر ولا تك للنصيحة ناسي

ومنها :

وان الضنين بها وبالايناس
تقضي زمام الاربع الادراس
جريا على حال بغير قياس
عن وجه احمد طيب الانفاس
وغدا الهناء لكل نادكاسي

لهفي على ترشيش حتى قيل لي
ما في وقوفك ساعة من باس
فانقض صبري والتجلد مطمعي
فانجاب جنح الليل عن صبح الهدى
احبي السرور وزال وجه الباس

ووزير الخارجية الذي كان من أبناء الجنس الطلياني ولكنه كان في حكم المماليك (١) ومن ذلك العهد اخذت تلك الخطط في التدرج نحو الصبغة الوزارية الحقيقية تبعا لناموس التطور الطبيعي المستمد من التمدن الاروباوي الذي كان يزداد يوما فيوما بهذه الديار من وقت استيلاء فرنسا على الجزائر في سنة ١٢٤٦ فكانت الدولة التونسية في عهد المشير محمد الصادق باي قائمة على أركان مئنة لها شبه من قريب بالوزارات في الدول المتعدنة حيث اقاموا الجانب كل وزير مستشارا بعضده في المباشرة ورتبوا اقسام الخدمة واحداثوا خطة وزير القلم في سنة ١٢٨١ اضيفت

وتسوجت ترشيشنا بمليكيها
واسود وجهه عدوها حدا لها
وازدانت الدنيا بحسن لباس
وابيض وجه صديقها الوئاس

الى ان قال :

يا احمد الميمون في حرركاته
العدل اس للدوام مصيرة
والنفس تأبى أن تضام جيلة
والبيت لا يرسو بغير عمادة
لا تصلح الدنيا ولا احوالها
واحذر مكائدا كل من صاحبه
اني سبرت الخلق طرا اصبخوا
فوضى بلا كيل ولا مقياس

ولما التحق الشيخ محمد الاصرم بالدار الآخرة في سنة ١٢٧٧ كما سلف ذكره بقيت خطة الباش كاتب بحال شغور الى سنة ١٢٨١ وفيها تقدم للخطة عن جدارة واستحقاق العلامة الشيخ محمد العزيز بوغثور من خريجي جامع الزيتونة ومن بيوت المجد وهو اول من تولى خطة وزير القلم في السنة المذكورة أحدثها لأجله المشير محمد الصادق باي لجعله في منزلة واحدة مع بقية وزرائه لان خطة الباش كاتب ادركها يومئذ الوهن والضعف بسبب ابتعاد صاحبها عن ساحة الدولة مدة تقرب من عشرين سنة فاصدر له الباي امرا بولايته باش كاتب وامراء اخر بولايته وزيرا للقلم ثم اضاف له وزارة المال ولقبه بعد ذلك بوزير الاستشارة ويعتقد كثير من اهل هذا العصر ان الشيخ احمد بن ابي الضياف تولى خطة الباش كاتب ووزارة القلم والحقيقة انه لم يتول الواحدة ولا الاخرى ، نعم انه ترجع له مزنة تهذيب اساليب ديوان الانشاء بالدولة لانه اول من امتلك بتونس كتاب نفح الطيب قالوا انه ابتاعه يومئذ بالف ريال ومائة ريال واستفاد منه وافاد وكان لقبه الرسمي كاتب سر الدولة واتفق له مباشرة خطة الباش كاتب بالنيابة في كامل المدة التي احتجب فيها صاحبها الشيخ محمد الاصرم لما كان عليه من حدة الطبع الامر الذي دعى سمو الباي للاعراض عنه ولكن المشير محمد الصادق باي تفضل عليه بلقب وزير وهذا اللقب بقي اسمه مقرونا به الى هذا الزمان . ولما الاعيان الذين تقدموا لخطة الباش كاتب ووزارة القلم بعد الشيخ محمد العزيز بوغثور فقد ذكرنا اسماءهم بقائمة الوزراء في عصر الحماية

(١) هو أمير الامراء الكونت جوزاين رافو من بيوت المجد الطلياني التحق بالبلاط الحسيني في عهد المولى مصطفى باي وتدرج في المناصب العالية وقام بالمأموريات الهامة في دولة المشير احمد باي فكان وزيراً للخارجية توفي بباريس في ٢ اكتوبر ١٨٦٢ ونقل جثمانه ودفن بتونس وخلفه في خطة الترجمة ابنه امير الامراء الكونت فيليكس رافو وتوفي في ١٩ اكتوبر ١٨٧٢

للباش كاتب ليكون في سعيد واحد مع وزراء الدولة فهما خطتان اثنتان لا خطة واحدة جمعها سمو الباي محمد الصادق لأول مرة في شخص كاتب سره الشيخ محمد العزيز بوعتور وأضاف له في سنة ١٢٩٠ لقب وزير الاستشارة وفيما بين ذلك قلده خطة وزير المالية في سنة ١٢٨٣ فكان وزيرا للمال بلا مال لان صناديق الدولة كانت يومئذ أفرغ من فؤاد أم موسى كما تفضل بلقب الوزير على كاتب سر الدولة الشيخ أحمد بن أبي الضياف ومات هذا اللقب مع صاحبه في سنة ١٢٩١ وأخذوا تبعاً لذلك خطة كاتب سر الوزير الأكبر (١) نيطت بعهد أمير الامراء الشيخ محمد البكوش وفي سنة ١٢٨٦ أحدث الباي خطة الوزير المباشر وهي خطة لها شبه من قريب بخطة الكاتب العام في عهد الحماية وسعود للكلام عليها قريبا ثم أحدث الباي لقب وزير الشورى بعنوان الوزير محمد خزندار وأضاف لقب وزير استشارة لمستشار المعارف حسين المملوك وكلفه مع ذلك بالنافعة وهي الاشغال العامة وجعل للوزير المباشر المتقدم ذكره وهو المرحوم خير الدين حق النظر على كافة الوزارات واليك نص الامر العلى (٢) الصادر في تسميته مع بيان سلطته ووظائفه :

من عبد الله سبحانه المتوكل عليه المفوض جميع الامور اليه المشير محمد الصادق باشا باي صاحب المملكة التونسية سدد الله تعالى اعماله وبلغه من ثمرات النجاح ءاماله الى من يقف على أمرنا هذا من أبنائنا امراء الامراء أعيان الوزراء وأمراء الالوية وأمراء الالايات وقائمي المقامات وأمناء الالايات والنباشية وكافة الجنود العسكرية والقواد والمخازنية وسائر أولي الولايات فيما لنا من الجهات أصح الله أحوال جميعهم وأجرى على نهج السداد جميع صنيعهم . اما بعد فاتنا بمقتضى أمرنا المؤرخ بيوم التاريخ المتضمن ما ظهر لنا من المصلحة وهي جعل الوزارة الكبرى مركبة من وزارة العمالة والخارجية والمال والنظارة على وزارتي الحرب والبحر اولينا الهمام المفخم نخبة الاعيان وعمدة أهل المجد والشان أمير الامراء الوزير ابننا خير الدين يباشر خدمة الوزارة الكبرى تحت رئاسة جناب وزيرنا الأكبر ويلقب في خطابه ومخاطباته بالوزير المباشر فليقم بخطة عالما بمقدارها متصفا بما يحمد من جميل اثارها وعلى سائر رجال دولتنا اعانة ابننا المذكور على خدمته وتيسير أسباب نجاحها والله ولي اعانتته وتوفيقه الى نهج النجاح وطريقه . وكتب في ١٥ شوال المبارك سنة ١٢٨٦ هـ

(١) خطة كاتب سر الوزير الأكبر في الدور القديم وقع الغاؤها عند ما نقض الوزير مصطفى خزندار يده من الوزارة الكبرى لان خلفه في الخطة الوزير خير الدين اعاد ترتيب الوزارات على قواعد جديدة في سنة ١٢٩٢ وجعل كتابة السر من مشمولات خطة رئيس القسم الاول وهكذا استرسل الامر في مدة الوزراء الاولين في عهد الحماية الى ان تولى الوزارة الكبرى المرحوم ابو النخبة مصطفى دقزلي فاحيا تلك الخطة واسندها لكاهية رئيس القسم الاول وهو السيد مصطفى صفر شيخ المدينة الحالي .

(٢) احتوت مكتبتنا ضمن ما لدينا من الوثائق التاريخية على عين المرسوم الملوكي الصادر بولاية الوزير خير الدين خطة الوزير المباشر

فكان للدولة التونسية في سنة ١٢٨٦ ثمانى وزارات منوطة بمن يأتي ذكرهم
 الوزير الاكبر - الوزير المباشر - وزير العمالة - وزير الخارجية - وزير القلم وباش
 كاتب - وزير المال - وزير الحرب - وزير البحر
 ويستفاد من كتاب صفوة الاعتبار ان اربعة من هذه الوزارات كانت يومئذ بيد الوزير مصطفى
 خزندار قال في صفحة ٢٣ من الجزء الثاني عند التعرض لذكر مرتبات هذا الوزير

مرتبه على الوزارة الكبرى	١٤٠.٠٠٠
مرتبه على وزارة العمالة	٦٠.٠٠٠
مرتبه على وزارة الخارجية	٦٠.٠٠٠
مرتبه على وزارة المال	٦٠.٠٠٠
مرتبه على نيشان آل البيت الحسيني الذي هو حامل له	٦٠.٠٠٠
الجملة ريات	٣٨٠.٠٠٠

وهذا المقدار يساوي نحو المليون ونصف من الفرنكات بصرف هذا الزمان، ثم ألغيت خطة
 الوزير المباشر بدسائس من كادهم امره بالبلط الصادقي
 هذا ما يتعلق بنظام الوزراء قبل الحماية، وستحدث في العدد الآتي ان شاء الله عن نظام الوزراء
 من عهد الحماية الى اليوم.
 محمد بن الخوجة

المعروف

المعروف هو الصفة التي رغب فيها رسول رب العالمين قال عليه الصلاة والسلام كل معروف
 صدقة وانما يختار له محله الذي هو اهل له . قال خالد بن صفوان : لا تصنع المعروف الى ثلاثة :
 الفاحش واللئيم والاحق فاما الفاحش فيقول : انما صنع هذا (٣) اتقاء لفحشي ، واما الاحق فلا
 يعرف المعروف فيشكره ، واما اللئيم فكالارض السبخة لا تشمر ولا تنمي ، فاذا (٤) رايت السري
 فدع المعروف (٥) عنده واستحصد الشكر ، وانا لك الضامن .

الشرف الحسيني والحسيني

وجد بالقيروان من أواسط الدور الاغلي

بقلم الفاضل المؤرخ الشيخ محمد طراد
احد اعيان العدول بمدينة القيروان

يوجد الى اليوم بمقبرة قريش المعروفة سابقا بالمقابر الغرية والآن بالجناح الاخضر قبران متلاصقان يعرفان الى اليوم بقبري الحسين عليهما عمود من الصخر الابيض مكتوب عليه (١) بالخط الكوفي المحفورة حروفه الدال على انها كتبت في أواسط وأواخر الدور الاغلي غير انه لا يوجد به تاريخ وفاة احد الاخيرين ومع ذلك فهو ادل دليل على ان وفاتهما كانت في اواخر المائة الثانية للهجرة وبكل تقدير لا يمكن ان تكون بعد المائتين والحسين لانهم لم يستعمل عندهم في ذلك العصر ذكر تاريخ الوفاة على القبور ولو لمشاهير الرجال مع شهرة تلك القبور وامكنتها وزيارة الناس لها الى اليوم وهاهي قبور اشهر مشاهير الرجال موجودة الى اليوم ولا كتابة عليها كقبر ابراهيم بن الاغلب بن سالم التميمي اول ولاية بني الاغلب لبني العباس ولاة الرشيد العباسي اماراة افرقية سنة ١٨٤ ووفاته سنة ١٩٩ وقبره بمقبرة باب نافع معروف الى اليوم مشهور عند جميع الناس حتى الصبيان وكذا يقال في قبر سحنون الذي لم يوضع عليه الى اليوم ما يشعر بوفاته عام ٢٤٠ مع شهرته النادرة المثال واعتناء الناس بزيارته الى اليوم وكذا يقال في قبر ابنه محمد وحفيده الذين اقام سؤدد العلم بدارهم مائة ونيفا وعشرين سنة الى غير ذلك من مشاهير العلماء والتابعين

وانما حب الناس عموما في آل البيت دعا الناس لتشيير هذين الحسين الصميمين فجعلوا هذا العمود على قبريهما والتنويه بآل النبي صلى الله عليه وسلم الا كرمين وذكر خصائصهم الواردة في السنة ولا حاجة تدعوهم لذكر تاريخ الوفاة

وهذا لا يحملنا على اهمال معرفة وفاتهما ولو على سبيل التقريب والقياس وذلك بعدة طرق منها انا اذا عملنا بالقاعدة المعمول بها من كثير في مثل هذا الشأن - ونسبت لابن خلدون - وهي ان القرن اعني المائة سنة بثلاثة احيال ، وعددنا الاباء بين هذين الحفيدين وجدتهما سيدنا الحسن السبط رضي الله عنهم نجدهم من والدهما احمد لجدتهما الحسن السبط ستة اباء فيكونان موجودين في اواخر المائة الثانية من وفاة جدتهما الحسن السبط رضي الله عنهم

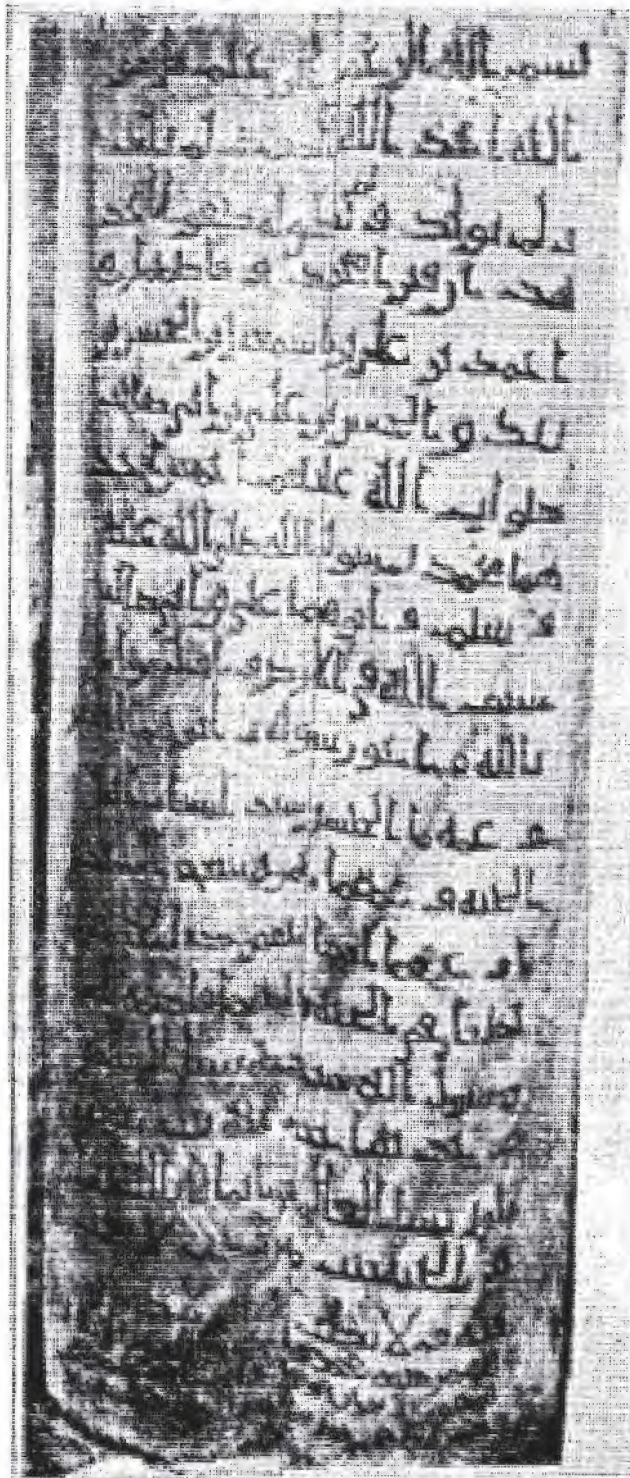
وهناك طريق آخر وهو طريق القياس وربما جاء مؤيدا ومدعما لما تقدم وهو ان التاريخ حكى لنا ان من الملوك الادريسيين بمراكش محمد (١) بن ادريس (٢) الاصغر بن ادريس (٣) الاكبر بن عبد الله (٤) بن الحسن (٥) المثنى بن الحسن (٦) السبط ولي عام وفاة والده ٢١٣ وتوفي عام ٢٢١ ومثله الشريف الحسيني المشهور بابن طباطبا وهو محمد (١) بن ابراهيم (٢) بن اسماعيل (٣) ابن ابراهيم (٤) بن الحسن (٥) بن الحسين (٦) بن علي بن ابي طالب الذي قدم على المهدي العباسي فاجازة باربعين الف دينار وباعه الناس وقتل بمكة سنة ١٦٩

فاقتضت هاته الاقيسة وهذا التقدير ان هذين الحسينين توفيا قبل عام ٢٥٠ للهجرة
واما الشرف الحسيني بالقيروان والكلام على السادة آل عوانة فسيشبع هذا بحوله تعالى

مثال العمود الذي على قبري الحسين

بيان مارسم على العمود

- ١ - بسم الله الرحمن الرحيم قل هو
- ٢ - الله احد الله الصمد لم يلد
- ٣ - ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد
- ٤ - هذان قبر ابي محمد وفاطمة ابني
- ٥ - احمد بن علي بن اسمعيل بن الحسن بن
- ٦ - ابي بكر بن الحسن بن علي بن ابي طالب
- ٧ - صلوات الله عليهم اجمعين جد
- ٨ - هما محمد رسول الله صلى الله عليه
- ٩ - وسلم وابوهما علي بن ابي طالب
- ١٠ - سيف الله في الارض واول من امن
- ١١ - بالله واخو رسوله وابوهما الحسن
- ١٢ - وعمهما الحسين سيدا شباب اهل
- ١٣ - الجنة وعمهما حمزة سيد الشهد
- ١٤ - وعمهما ايضا جعفر ذا الجناحين
- ١٥ - الطيار في الجنة وامهما فاطمة بنت
- ١٦ - رسول الله سيدة نساء العالمين
- ١٧ - وجدتهما خديجة بنت خويلد
- ١٨ - اول نساء العالمين ايمانا بالله لها
- ١٩ - في الجنة بيت من قصب لا صخب
- ٢٠ - فيه ولا نصب هولا صفوة
- ٢١ - الله من خلقه محمد فاعل بيته الطيبون
- الاخير
- ٢٢ - المتقون الابرار الذين اذهب الله عنهم الر
- ٢٣ - جس وظهرهم تطهير ارضي الله عنهم اجمعين



(٧) ذكر الصلاة هنا عوض قوله وضي الله عنهم دلنا على ان الكتابة في هذا العمود تاريخها متأخر عن تاريخ وفاة هذين الاخوين وذلك لان الصلاة على علي واهله انما حدثت من عهد العبيديين ويشرح هذا انه لما اتى ابو العباس الصنعاني اخو عبيد الله المهدي بجيشه لقتال زيادة الله بن الاغلب عاخر ملوك بني الاغلب سنة ٢٩٦ وقر منة الاخير وحل بقصر ابراهيم بن احمد بن الاغلب بن قادة وجاءه اهل القيروان مسلمين عليه ولم يكن من بين علمائهم ابو عثمان سعيد بن محمد الغساني المعروف بابن الحداد المولود بالقيروان سنة ٢١٩ والمتوفى بها سنة ٣٠٢ ارسل اليه ابو العباسي ولما جاءه ناظره في عدة مجالس قال له في اولها انتم تبغضون عليا يا اهل المدينة (يعني المالكية) فقال ابو عثمان علي تبغض علي لعلة الله والملائكة والناس اجمعين وكيف ابغض عليا وقد سمعت سحنون بن سعيد (شيخه الذي اخذ عنه) وهو امام اهل المدينة بالمغرب يقول علي بن ابي طالب امامي في ديني اهتدي بهديه واستن بسنته رحمة الله عليه فقال ابو العباس بل صلوات الله عليه قال ابو عثمان فرغت صوتي وقلت ان الصلاة في كلام العرب الدماء وقلت قال الامشي تقول بنتي وقد قربت من رحلا
يا رب جنب ابي الاوصاب والوجعا
نوم فان تجنب المرء مضطجعا
عليك مثل الذي صليت فافتنمي
قال ابو عثمان ثم قلت نعم فصلى الله على علي بن ابي طالب والحسن والهيثم واهل طاعة الله اجمعين من اهل السماوات والارضين الخ ما ذكره ابو العرب في طبقات علماء اهل يمنية

الفتاوى والاحكام

ورد على ادارة المجلة الاسئلة الآتية وقد اجاب عنها العالم الفاضل الشيخ علي النيفر المدرس المالكي من الطبقة الاولى بجامع الزيتونة :

س (١) - ما قولكم في امام جمعة تأخر عن الحضور بالجامع يوم الجمعة حتى ايس من حضرة الجماعة وقرب وقت العصر فقدموا من بينهم من صلى بهم الظهر لعدم من يحسن الخطبة منهم وبفراغهم من الصلاة جاء الامام فهل يؤدون معه صلاة الجمعة ام لا ؟

(الجواب) ان هؤلاء الجماعة معذورون في تركهم الجمعة وادائهم لها ظهرا حيث كاد يخرج وقت الجمعة الاختياري ولم يكن فيهم من يحسن الخطبة اذ من المعلوم ان الخطبتين شرط صحة في صلاة الجمعة قال خليل عاطفا على شروط صحة صلاة الجمعة ما نصه - وبخطبتين قبل الصلاة معهما تسميه العرب خطبة اه - وحيث زال عذرهم بحضور من يحسن الخطبة وهو امامهم الراتب وجب عليهم اداء الجمعة معه ولو كان ذلك في وقتها الضروري الممتد الى الغروب لان وقت صلاة الجمعة هو وقت صلاة الظهر قال خليل ما نصه - او زال عذره - قال عبد الباقي في شرح هذه العبارة على طريقة المزج حسب عادته ما نصه - (او زال) عمن صلى الظهر لعذر (عذره) ويدرك مع الامام ركعة فانها تجب عليه - اه

س (٢) - ما قولكم في واقعة حال صورتها ان هناك قرية لا تقام بها الجمعة يصلي اهلها الجمعة بقرية اخرى تبعد عنها نحو الاربعة اميال مات بعض اهل القرية الاولى يوم جمعة فرأى اهل قريته ان الاولى الاشتغال بمؤون تجهيزه ودفنه وان كان ذلك مؤديا بهم الى ترك صلاة الجمعة لانهم اذا اخروا ذلك الى ما بعد صلاة الجمعة تاخر امر الجنائزة الى ما بعد العصر وربما لم يفرغوا منه الا مع الغروب واراد امام قرية الجمعة تأخير امر الجنائزة الى ما بعد صلاة الجمعة ليتسنى الجمع بين الفضيلتين وتنازع الفريقان في ذلك فما وجه الصواب في هذه القضية

(الجواب) ان ما رآه اهل القرية من المبادرة بتجهيز الميت المؤدي الى تركهم صلاة الجمعة هو الحق سواء خيف على الميت التغير بسبب التأخير ام لم يخف عليه ذلك اما في الصورة الاولى فلقول حافظ المذهب ابن رشد - ومما يبيح التخلف (اي عن صلاة الجمعة) الاشتغال بجنائزة ميت ينظر في امره اذا لم يجد من يكفنه وخشي عليه التغير ان اخرا لصلاة الجمعة اه - اما في الصورة الثانية فلقول الامام ابن الحاج في المدخل (ويصلح ان يكون دليلا للصورة الاولى ايضا) ما نصه قدوردت

السنة ان من إكرام الميت تعجيل الصلاة عليه ودفنه وكان بعض العلماء يحافظ على السنة اذا جاءوا بالميت الى المسجد صلى عليه قبل الخطبة ويأمر اهله ان يخرجوا الى دفنه ويعلمهم ان الجمعة ساقطة عنهم ان لم يدركوها بعد دفنه فجزاه الله خيرا عن نفسه على محافظته على السنة والتبیه على البدعة اهـ . قال العلامة الاجهوري ما نصه - ظاهر المدخل ان السنة ما ذكر حيث دخلوا به وقت الخطبة وان لم يخش تغيرة ولا خشي عليه الضياع اهـ فاذا كان تاخير دفن الميت بمقدار صلاة الجمعة بدعة يتحاشى عنها فتاخيرها الى الغروب اشد ابتداءا خصوصا اذا اضفا الى ذلك كله عدم وجوب صلاة الجمعة على اهل قرية الميت حيث كان بين قريتهم وقرية الجمعة مسافة لا يجب عليهم بها السعي لصلاة الجمعة
س (٣) ما قولكم في حادثة تشبه الحادثة قبل هذه غير ان قرية الميت تقام بها الجمعة والخطيب هو الفاسل والوقت عند الزوال ايها اولى للامام تقديم الجنازة وتاخير صلاة الجمعة الى وقت اصفرار الشمس ام تقديم صلاة الجمعة وتاخير الجنازة الى الاصفرار

(الجواب) ان السنة في الجنازة ان لا تاخر كما تقدم عن ابن الحاج في المدخل والامام يصلي الجمعة بالناس ويتولى غسل الميت غيره الا اذا لم يوجد من يحسنه سواه فهنا يبادر بغسل الميت وجوبا ان خشي على الميت التغير واستحبابا ان لم يخش تغيرة ويؤم غيره في صلاة الجمعة الا اذا كان اهل القرية كلهم اميين فيصلونها ظهرا في آخر وقتها الاختياري ويعيدونها جمعة ان لم تغرب الشمس فان قدم الامام صلاة الجمعة على غسل الميت في هذه الصورة الاخيرة فليصل على الميت قبل الاصفرار او بعد الغروب لكرامة الصلاة على الميت بعد الاصفرار وحرمتها وقت الغروب والله اعلم
علي النيفر

حكم اخلاقية

قال ابو الحسن علي بن محمد الصفاني :

الحزم لئلا الاراء . والغفلة اضر الاعداء . ومن قعد عن حليلته اقامته الشدائد . ومن نام عن عدوه انتهت المكائد . ومن سالم الناس سلم . ومن قدم الحزم غنم . ومن لزم الحلم لم يعدم السلم . ومن ضعف رايه قوي ضده . ومن ساء تدبيره اهلكه جده . والغرة ثمرة الجهل . والتجربة مرآة العقل والصبر على الغصة يؤدي الى الفرصة . ومن استرشد غويا ظل . ومن استجد ضعيفا ذل . ومن ضل مشيرة قل نصيره . والاناة حسن . والتودد يمن . ومن نام عن نصرة وليه . اتبه بوطاة عدوه . ومن دام كسله خاب امله . والعجول مخطيء وان ملك . والمشد مصيب وان هلك . ومن بان عجزه . زال عزه . ومن استبد برايه خفت وطأته على اعدائه . والرفق مفتاح الرزق . ومن نظر في العواقب . سلم من التوائب .

الوعظ في تزكية النفس

تزكية النفس

خطبة منبرية للعالم الفاضل الشيخ الجيلاني
حمزة الامام بجامع مصطفى بالمهدية

الحمد لله الذي جعل قواعد الاسلام كلها وسائل لتزكية النفوس من الشرك والفساد، واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له امرنا بتزكية نفوسنا لان في ذلك الفلاح والساد. واشهد ان سيدنا ومولانا محمدا عبده ورسوله كان يحب الخير لجميع العباد، اللهم فصل وسلم وبارك على سيدنا محمد وعلى آله واصحابه السادة الامجاد، وسلم تسليما كثيرا. ايها الاخوان ان اعمال الخير اثر الايمان ولا يكون المرء مؤمنا الا اذا كان لا اعتقاده الباطن اثر في عمله الظاهر اما من اكتفى من الاسلام باسمه، ومن الشرع برسمه، ثم لا يكون لذلك اثر في تزكية نفسه، فهو من المنافقين، وان صلى وصام وزعم انه من المسلمين، لان مخالفة الظاهر للباطن آية النفاق والمنافقون في الدرك الاسفل من النار، ولهم في الآخرة الحزني والعار. اني اعجب يا عباد الله اشد العجب لمن يعتني بتنظيف نعله وثوبه ولا يعتني بتنظيف قلبه وهو يعلم ان وسخ النعل والثوب لا يورثان في الآخرة عذابا، ولا يشددان على النفس حسابا، وان وسخ القلب بالحقد والحسد والبغض يجعل القلب في خراب ويسود الصحيفة والكتاب ويجعل نين صاحبه وبين الله كثيف الحجاب. اني احب للمسلم ان يعتني بتنظيف جسمه وثوبه لان النظافة من الايمان والوسخ من الشيطان لكني لا احب للمسلم ان يوجه معظم عنايته لنظافة ظاهره واهمال باطنه لئلا يكون غاشا والغشاش ليس من المسلمين. ولا من اتباع النبي الناحين. ان من الناس من ترى بضاعته كلاما في كلام، ظاهرة سلام وباطنه خصام، يحسب ان شهادة لسانه وحركات جسمه بالصلاة وتحريك شفثيه بالتسبيح هي كل شيء في الاسلام او هي كافية ليحسب في عداد المتقين ونسي ان قواعد الاسلام كلها وسائل تؤدي الى غاية مثلى هي تطهير النفوس من النفاق. والتجمل بمكارم الاخلاق. تأملوا عباد الله في قول الله عز وجل (ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر) وقول النبي صلى الله عليه وسلم من لم تنه صلاته عن الفحشاء والمنكر لم يزدد من الله الا بعدا تروا ان العبادة البدنية لا تقع موقعها من رضاء الله تعالى الملك الديان الا اذا ادت الى تزكية النفس من جميع

الموبقات والادران ، لما لها من الاثر البين والنفع الظاهر في مصالح البشر والدنو من مواطن الخير والبعد عن مواطن الشر لذلك قال بعض علمائنا المتقدمين (ادركنا السلف وهم لا يرون العبادة في الصوم ولا في الصلاة ولكن في الكف عن اغراض الناس) وكما قلنا في الصلاة فكذلك في الزكاة فان المال شقيق الروح فمن جاد بماله على الفقير ابتغاء مرضاة ربه عظمت في عينه الحياة الباقية وصغرت الفانية واستار قلبه بنور الايمان واقام البرهان على صدق نسبته الى الاسلام واتباعه لاوامر الملك الديان وكذلك الحج فهو الدواء الاجتماعي لمرض الفرقة بين الامم ، ولتذكر يوم القيامة والعرض على محيي الرمم ، الذي بالاعادة للحياة حكم ، وبالجملة فانكم لا تجدون قاعدة من قواعد الدين الا كانت غايتها تركية النفس وجعلها نقية طيبة لان الجنة طيبة لا يدخلها الا طيب ولهذا تقول لهم الملائكة (سلام عليكم طبتم فادخلوها خالدين) وقال تعالى (الذين تتوفاهم الملائكة طيبين يقولون سلام عليكم ادخلوا الجنة) فكل هذه الآيات والاحاديث الشريفة صريحة في انه لا سبيل الى تركية النفس الا سلوك طريق سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم لانه هو الموصل الى طريق الله قال تعالى (وان هذا صراطي مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله ذلكم وصاكم به لعلكم تتقون) فطريق الله منهج المؤمنين الصادقين والحصن الحصين للخائفين ، فمن سلك غيره اخطأ مراده ولاقى يوم الجزاء كل الهوان والبلاء المين ، فما بالكُم ايها المسلمون لا تتنبهون وقد كوتكم الحوادث بنيرانها كيما ما بالكُم لا تحرصون على ان تكونوا عاملين صادقين مستقيمين كما امركم رب العالمين ما بالكُم اعرضتم عن تعاليم الدين واتبعتم الشيطان اللعين فمن اكبر افات الامم يا عباد الله ان يتهاون اهلها في امور دينهم فيبوءوا بالنكاح والخسران المين وفي التنزيل من النذر ما لو قرع الاسماع الواعية لصد القلوب الجاحجة عن غوايتها ولرد النفوس النافرة الى هدايتها ، من ذلك قول الله عز وجل « أفأمن الذين مكروا السيئات ان يخسف الله بهم الارض او ياتيهم العذاب من حيث لا يشعرون او ياخذهم في قلوبهم فما هم بمعجزين او ياخذهم على تخوف فان ربكم لرؤوف رحيم » ان الاسف يملا افئدتنا يا عباد الله في هذه السنين لانهار صرح الدين والاسى يفتت الاكباد لازدياد الفساد فانتا لا نعلم زمانا اجتراً فيه الناس على الباطل كهذا العصر الذي يسمونه عصر العلم والحضارة والنور وما هو في الحقيقة العصر الفسق والكذب والغش والزور والبهتان والتعلق والحياة والتضليل وجميع انواع الفجور ، كأن الاختلاق ونقض العهد من خلال الخير التي يتنافس فيها المتنافسون ، ويسارع اليها المؤمنون ، والله لولا ايماننا ويقيننا بان الله جل وعلا رفع البلاء العام والاستئصال التام لكننا اول المنتظرين للطوفان الذي لا عاصم منه او للطير الابايل التي ترمي الناس بحجارة من سجيل ذلك اتنا نرى المسلم كل يوم ضاربا بسيف الاعتداء في رقاب اخوانه المسلمين لا يألو جهدا في الاضرار بهم والنيل منهم ويزعم مع ذلك انه من المصلين وهو في الحقيقة من اكبر المنافقين بل ان ابليس خير من هؤلاء الكذابين الدجالين لان إبليس كان عاقلا وصادقا في قوله حين قال « رب بما

اغويتني لازين لهم في الارض ولا غوينهم اجمعين الا عبادك منهم المخلصين » فقد صرح بانه يزين للعباد ويغويهم ولم ينافق ولم يخادع ولم يكذب واعلم انه يستثني منهم المخلصين . قاله الله عباد الله اتقوا الله وطهروا قلوبكم من جميع الاحقاد والاضغان وتذكروا هول الموقف وزفرات النيران واستعدوا اليوم تشيب فيه الولدان فالكيس الحكيم هو الذي يشمر عن ساعد الجدة ويعد العدة لمواصلة السير والعدة هي الزاد في السفر ، فالمسافر بالزاد يبلغ مراده ويحصل ما أمله من وطر واليكم عباد الله عدة السفر لمن شاء منكم ان يتقدم او يتأخر

اولا - الاحسان في جميع الاعمال ومعنى الاحسان ان تراقب الله في جميع شؤونك كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك ومن راقب الله استجيا ان يراه حيث نهاه او يفقده حيث امره ودعاه فان زلت قدمه استعقر لذنبه ومن يغفر الذنوب الا الله ثم عاد الى المراقبة فلا ياتيه الموت الا وقد اعد نفسه للرحيل زادة التقوى في هذه الدار فاذا مات دخل الجنة مع الابرار - ثانيا - الاخذ بالحلال وترك الحرام فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ان الله طيب لا يقبل الا طيبا وان الله امر المؤمنين بما امر به المرسلين فقال تعالى (يا ايها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا) ثم ذكر الرجل يطيل السفر اشعث اغبر يمد يده الى السماء يارب يارب ومطعمه حرام ومشربه حرام وملبسه حرام وغذي بالحرام فاني يستجاب له - فمن اكبر الدواعي الى تزكية النفس الاخذ بالحلال في جميع الاحوال - ثالثا - ذكر الله (قال تعالى واذكر ربك في نفسك تضرعا وخيفة ودون الجهر من القول بالغدو والآصال) ولا تكن من الغافلين ففي الذكر حياة للقلوب وتزكية للنفوس وهو نعم الرفيق في وقت الضيق ، وفي القبر عند فقد الاهل والصديق ، فمن ذكر الله ذكر ومن هجرة هجر

اسأل الله الذي بيده الملك وهو على كل شيء قدير ان يعيننا على طاعته ويفعل قلوبنا من جميع الاوساخ والادران ويحفظنا من معصيته وكيد الشيطان حتى نكون من الصالحين انه على ما يشاء قدير وبالإجابة جدير الا ان احسن ما تششف به اذان المؤمنين كلام مولانا رب العالمين

اعوذ بالله من الشيطان الرجيم

ونفس وما سواها فالهمها فجورها وتقواها قد افلح من زكاها وقد خاب من دساها

عمر ابن الخطاب

كما يصفه صمصمة بن صوحان رضي الله عنهما .

قال معاوية بن ابي سفيان لصمصمة : صف لي عمر بن الخطاب ؟ فقال : كان عالما برعيته . عادلا في قضيته عاريا من الكبر . قبولا للعذر . سهل الحجاب . مصون الباب . متحررا للصواب . رفيقا بالضعيف غير محارب للقريب . ولا خاف للغريب

وكالة حول

ولاية الشيخ محمد المختار بن محمود

مفتيا حنفيا بالديار التونسية

بعد ظهر يوم الخميس السابع عشر من شهر رمضان الماضي شرف الحجاب العالي صاحب المملكة التونسية الحاضرة في موكبه الفخيم وبعد جلوسه على عرش الامارة بسراية المملكة مثل بين يديه العالم الجليل المدرس الشيخ محمد المختار بن محمود الذي ابغى شيخ المدينة امير الامراء سيدي مصطفى صفر في اليوم قبله استدعاء الملك الجليل بالحضور على الساعة الثانية بعد الزوال (كما هي السنة الجارية عند ارادة اسناد ولاية شرعية) وبعد ان قدم الشيخ فروض التحية والاجلال للحضرة الشامخة العلية دام لها العز والتأييد ، تقدم صاحب المعالي امير الامراء سيدي عبد الجليل الزاوش وزير العدلية نحو الشيخ وسار به الى غرفة خاصة حيث خلع عليه شعار الحطة

وتقدم بالشيخ امام الامير فاستوى الامير الجليل قائما مستقبلا فضيلة الشيخ وبعد تقديم فروض الطاعة واستواء الامير على كرسي المملكة اعلم صاحب الدولة المولى الوزير الاكبر امير الامراء سيدي الهادي الاخوة ان سيدنا ومولانا قلد الشيخ محمد المختار بن محمود خطة الفتيا على المذهب الحنفي يتولاها على بركة الله وتوفيقه متحليا بفضائلها ناهجا فيها منهج العلماء الانتقاء الازكيا امثاله فتقدم فضيلة الشيخ والقي بين يدي الملك خطابا بليغا مؤثرا (١) :

وعلى اثر الولاية وقع تنصيب فضيلة الشيخ بالمحكمة الشرعية حيث ذهب اليها يصاحبه جناب شيخ المدينة فتلقاه اصحاب الفضيلة شيوخ المجلس الشرعي بقاعة المجلس فابلى جناب شيخ المدينة الى فضيلة مولانا شيخ الاسلام سيدي محمد بن يوسف الولاية الصادرة من الملك فتلقاها فضيلته بكل حبور واجلس الشيخ في منصبه الشريف كمفتي خامس في الدائرة الحنفية ، وقدم لفضيلته شيوخ المجلس اجمل تهنيتهم وتمنياتهم مبتهجين هذه الولاية المباركة التي اسندت لمن هو جدير بها والشيخ بن محمود عرفه قراء المجلة من يوم تأسيسها رئيسا لتحريرها وعرفوه بابحاثه القيمة ومقالاته التي ديجتها بيراة السيلة ، فلاقت من نفوسهم كل اكبار وتقدير ، الامر الذي ترك القراء يقدمون الى الادارة كل ثناء وتشجيع ،

ولا غرو فان نفسا مثل نفس فضيلته انطبع فيها حب الخير العام الى اقصى حد، وهو لا يألو جهدا في الاصلاح كلها وجد اليه سبيلا ، فهو حفظه الله منذ نعومة اظفاره اشراأت نفسه الى الاصلاح

تجده باحثاً ومجداً في سيرة عظماء الاسلام المصلحين حتى ينير على خطاهم ويقتدي بسيرتهم المثلى في الارتقاء بالمجتمع العلمي الخاص وبالمجتمع العام حسب المستطاع وكلها تهيأت الاسباب وساعدت الظروف فشارك في المؤسسات العامة والخاصة والجمعيات على اختلاف مشاربها . وتحريره القيمة في المجالات والصحف السيارة ذات صبغة خاصة بما تفيض عليها نفسه الطاهرة الطموحة فهي المنهل العذب الذي يستقي منه الضمآن

ولقد عرف الناس الشيخ ابن محمود خطيباً ومحاضراً كما عرفوه محرراً ومدرساً وحاكماً في المجلس المختلط ، فما من جمعية علمية او اديبة الا ورغبت منه ان يساهم في انتاجها العلمي والادبي فاعتلى منابرهما وحاضر الجمهور في اغراض هامة . وما صدق محاضراته التي القاها على منبر جمعية قدماء الصادقية عن (المرأة المسلمة) التي لاقت كل اعجاب من الحاضرين وقدرها الخاصة ايما تقدير عتاً بعيد فالشيخ مشهود له من الكفاية بالباع الطويل والعبقريّة النادرة وحسن التوفيق والايمان الكامل لا تاخذه في الحق لومة لائم يجاهر بآرائه وينصاع للحق . يخاف الله ويخشاه . تقي نقي ذو مجد ائيل وعلو همة لا يعبأ بسفاسف الامور طموح الى المعالي ، منقطع للادب والعلم يدافع عن كرامة العلم والعلماء ، بلغ به اخلاصه لجامع الزيتونة والزيتونيين الى ابلغ مدى ولا جرم فان الشيخ ولد في مهد زيتوني علمي ونشأ تحتضنه الفضيلة ، وترعاه المروءة ولما شب وانار صدره القراءان الذي حفظه عن ظهر قلب انخرط في سلك تلامذة المعهد الزيتوني سنة ١٣٣٤

وتدرج في سلم مراتبه الى ان نال اعجاب شيوخه الحلة قبل ان ينال شهادة المعهد الثانوية سنة ١٣٤١ ولما ارتقى الى مزاولة علوم التعليم العالي اقبل عليها بنفس النشاط الذي كان عليه قبل بل ابلغ فاخذ التفسير عن شيخ الاسلام الحنفي سيدي محمد بن يوسف وشيخ الاسلام المالكي سيدي محمد الطاهر بن عاشور ادام الله النفع بهما . وحضر دروس المحلي على فضيلة الشيخ محمد العزيز جعيط والمنعم الشيخ محمد بن القاضي ودلائل الاعجاز والمطول على فضيلة شيخ الاسلام المالكي وفضيلة الشيخ بلحسن النجار المفتي المالكي . والدرر على الامام الشيخ محمد يرم المفتي الحنفي والعلامة المنعم الشيخ عثمان بن الخوجة والحديث على الشيخ محمد العزيز جعيط والشيخ بلحسن النجار .

وفي سنة ١٣٤٤ ارتقى الى خطة التدريس من الرتبة الثانية وفي سنة ١٣٥١ ارتقى الى خطة التدريس من الرتبة الاولى وفي سنة ١٣٤٥ اسندت اليه خطة حاكم نائب بالمجلس المختلط العقاري وفي سنة ١٣٤٩ عين حاكماً رسمياً به ثم عين مدرساً بالمدرسة الصادقية .

ولقد زان كل المناصب التي تولاها بجدارة واخلاص الامر الذي دعى الملك الاميل لانتخابه لخطة الافتاء ذات المقام الاسمي لما يتوسم في حضرته من عظيم الجدارة ليقوم باعبائها احسن قيام ويشد عضد رجال المجلس الشرعي العلمي انار الله بهم الحق ، واعز بهم الدين . وحمى شريعة رسوله على ممر الدهور والسنين . وقد تواردت على الشيخ قصائد التهاني من امهر الادباء ثبت منها القصيدة العصماء التي هنأ بها العالم الفاضل الشيخ الطاهر القصار

هذا وان هيئة المجلة تتقدم الى رئيس تحريرها مجددة له التهاني مغتبطة بهذه الولاية المباركة التي ستهي للشيخ اسباباً عديدة للاصلاح الذي وطد نفسه عليه . وستزيد نشاطاً ايضاً على القيام بالمهمة العظيمة في رئاسة تحرير المجلة ادام الله النفع به .

خطبة فضيلة الشيخ المفتي

حمدا لمن أيد الشريعة المحمدية بالانقياء من العلماء الاعلام ، وأبد الملة الحنيفية فلا يتطرقها خلل مدى الليالي والايام ، فلم تزل بحفظ الله يستضاء بانوارها الساطعة ، ويتهدى بنجومها اللامعة ، ويستقى بغيوثها الهامة ، وهي لخيري الدنيا والآخرة جامعة .

ويزيدها من الليالي جدة وتقدم الايام حسن شباب ، والصلاة والسلام الاتمان على سيدنا محمد نخبه ولد عدنان ، افصح من نطق بالضاد ، وافضل من هدى الى طريق الحق والرشاد ، الحاث على تبليغ شريعته حث الواجب ، حيث قال ليبلغ الشاهد منكم الغائب ، وعلى الآل والصحابة الأكرمين الذين شادوا الدين ، وظهروا الحق اليقين ، والتابعين لهم باحسان الى يوم الدين)

اما بعد فان العدل اساس العمران ، وبه تنتظم حياة البشر ويقضى على الظلم والعدوان ، ولئلا ينزع الى الغداية نازع ، جعل الله شريعة الاسلام خاتمة الشرائع ، فكانت كفيلة بحفظ الحقوق البشرية وموضحة لوظيفة كل احد من الراعي والرعية .

وان اول شيء يشترط لتحقيق هاته المزية ، وحفظ الحقوق المرعية ، ان يمن الله تعالى على المملكة بان يكون اميرها جامعاً بين التدين والاستقامة ، وخوف الله وصون الكرامة ، وهذا ما تحقق في هذا العصر السعيد على يدي جلالة ملكنا المؤيد بالنصر والتأييد ، فقد كان هذا الملك الهمام ، معجزة في سلسلة الملوك العظام ، جمع الله له خصالاً يندر اجتماعها في سواه ، واحيى على يديه من المكارم ما يكاد يندثر لولاه ، ولو لم يكن له الامزية الاهتمام بالجانب العلمي حتى ائتمت ثماره ، وتفياآت قطوفه وتفتحت ازهاره ، لكفاه شرفاً وفخراً ، ومثوبة عند الله وذخراً ، وهذا واني ليعجز لساني في هذا الموقف الرهيب ، عن توفية حق الشكر لهذا الملك المعظم الذي لم يات له الزمان بظريب ، على ما حقني به من عناية ، واولاني من رعاية ، باساده الى خطه لها من بين المناصب العلمية شان واي شان وهي الافتاء على مذهب الامام الاعظم ابي حنيفة النعمان رضي الله عنه ، ولعمري انها لحظة شريفة وحليمة منيفه ، تولاه من قبلي علماء اعلام وايمه بررة كرام ، فزانوها بالعلم الفزير ، والتوفيق الذي يسهل معه كل امر عسير ، وارجو من الله تعالى ان يوفقني للسير على سننهم القديم ، والاهتداء الى صراطهم المستقيم ، حتى اكون محققاً لما يعلق علي من امل ، وجامعاً في التوفيق بين القول والعمل ، ومن المصادقات التي اراها من بشائر الخير وهي جديرة بالذكر ان وافقت ولايتي يوم غزوة بدر التي هي اول غزوة وقعت في الاسلام ، ومن بعدها توالى الغزوات واستمرت الفتوحات لبينا عليه الصلاة والسلام ، فزحزح الشرك حتى رد خاسئاً محسوراً ، واستمر لواء الاسلام ظافراً منصوراً ، والنشء قد يكتسب الشرف بالجواري ، والله يفعل ما يشاء ويختار ،

بخطة الافتاء

للعالم المدرس الشيخ الطاهر
القصار المدير السابق للمجلة

لکم بوظيفة الفتيا الهناء	تشيد به الصداقة والاخاء
وتظمه يد الاشعار عقدا	فزائده المودة والوفاء
وينشره فم الاخلاص مسكا	يؤرجح من نواسمه الفضاء
ويبلغه لسان الود عهدا	ونعم العهد يكفنه الضفاء
وداد شيد الالباء منه	بناء لا يطاوله بناء
مصانعه بها الاخلاص افق	وظاهرة الوفاء به ذكاء
تظل قبابه السماء حبا	له في كل صالحة بناء
كذلك الود ان ما فار اصل	الم به من الفرع الرعاء
اخي يا حافظا عهدي وودي	بعضر عز فيه الاوفياء
تقبل خطة الفتيا عروسا	ترنحها الملاحة والبهاء
تهادي في الرياش قطاة واد	زهاما حوله حب وماء
ولاقت فوق ضفته اليفا	فجلها لهجته الحياء
اليف قد زكا خلقا ونقا	سجته الحصافة والذكاء

اللهم يا من امرتنا بالدعاء ووعدتنا بالاجابة وامرتنا بالاخلاص في العمل وان تكونك اليك
الانابة امنن علينا ببقاء ملكنا الهمام وبهجة الليالي وزينة الايام . وأجر الخير على يديه . واجعل السداد
والصلاح في كل ما يقرره ويرثيه . حتى تكون بلادنا التونسية مضرب الامثال في التقدم والازهار
ما بين الممالك الاسلامية . وايدد اللهم بال بيت الكرام . الفطارقة الصناديد من نسل حين المقدم
حتى يكون شمسا وهم من حواله بدور . يرثون المجد كابرًا عن كابر ما تعاقبت الدهور . واجعل
له من وزرائه الحلة الكرام . سواعد متينة لتسيير الامور على غاية ما يرام . لا سيما وزيره الأكبر
الصادق قولاً وفعلًا . والكريم حسبا ونبلا . الذي له في تحقيق اغراض ملكنا المؤيد بالله انواع من
الاخلاص قلما حفظها الزمان لسواه . واختم بالصالحات اعمالنا وحقق بفضلك آمالنا . حتى تتحقق
الاغراض وتنجز الاماني . بحرمة القرءان العظيم والسبع المثاني .

محمد المختار ابن محمود

اذا ملك اليراعة ضاق ذرعاً
 وان خطب الجموع سمعت حقاً
 اديب بارع الآداب تنو
 بديع اللفظ خلاب المعاني
 انيس لا يمل له حديث
 اصيل الراي ثبت ليس يلقى
 ولوع بالمفاخر والمعالي
 مليء بالمعارف ليس ينو
 تازر بالتقى طفلاً وكهلاً
 ومن ورث المفاخر عن اصول
 سمايت ابن محمود بقطر
 هو الخضر معلها رياض
 مباركة منازلها نوام
 وراعيها ابو العباس ملك
 قطب يا ايها المختار نقا
 وطل في مذهب النعمان صرحا
 وخذها درة عصماء عزب
 ولم تكشف محاسنها لغيري
 وان كان الهنا في الحتم حسنا
 كمي الحرب واليخ واللوه
 له في كل مشكدة مضاه
 لموردة المراشف والدلاء
 ولكن كلها دال وراء
 جليس لا يمل له ثواء
 له في ساحة الحق النواء
 عدواه الحمافة والرياء
 له سهم ولا يخبو ضياء
 وهل يلد العصاة الاتقياء
 بذكر خلاهم يسمو الشاء
 تعطر ماء وصفيا الهواء
 واهلوها كرام ازكيا
 تتأجها واسحبها سخاء
 لرفعة شأنه ينمي العلاء
 يعيش لاعداك به الهناء
 فيغشى امة الحق السناء
 عن الشعرا وصين لها البهاء
 ومثلي من يزاح له الغطاء
 فلي من ذلك الغرض ابتداء

وصايا ثمينت

اربع لا يزول معها ملك : حفظ الدين واستكفاء الامين . وتقديم الحزم . وامضاء العزم
 واربعة تدل على صحة الرأي : طول الفكر . وحفظ السر . وفرط الاجتهاد . وترك
 الاستبداد

واربعة تولد المحبة : حسن البشر وبذل البر . وقصد الوفاق . وترك النفاق
 واربعة من علامات الكرم : بذل الندي . وكف الاذى . وتعجيل المثوبة . وتأخير العقوبة
 واربعة توصل الى اربعة : الصبر الى المحبوب . والجسد الى المطلوب . والزهد الى التقى .
 والقناعة الى الغنى

النهضة العربية

في العصر الحاضر (☆)

بقلم امير البيان شكيب ارسلان

تمهيد

لقد تكلمنا منذ ايام في النادي العربي عن نهضة العرب السياسية وسيرهم في طريق الاتحاد فيما بينهم اقتداء بغيرهم من الامم اللاتينية كن مفككات مبشرات فما زان يسعين في الانضمام الى ان اصبحن كلمة واحدة : ونحن نتكلم الآن عن نهضة العرب العلمية التي هي في الواقع أساس النهضة السياسية مختارين لهذه المحاضرة مكان المجمع العلمي الذي هو المنبر الطبيعي للباحث العلمية . كما اخترنا النادي العربي منبرا للكلام عن الوحدة العربية التي هي من مباحثه . وانما كان الفرق بين الباحثين ان الواحد منهما سياسي صرف لا يجوز الخوض فيه الا بالمقدار الذي تسمح به المصلحة وان الآخر علمي بحث يقدر ان يستقصي فيه الباحث ما شاء دون ان يتعرض لمخذور او يعرض امته لضرر وهذه المناسبة اعلن اني آسف بل جد آسف من ان ارى بعض اخواننا معتقدين ان الانسان اذا حضر في باب السياسة وجب عليه ان يفرغ جعبته من اولها الى آخرها وان يجهر بكل ما يدور في خلده كما لو حضر في باب العلم فهذا لا شك مذهب من يسميه الافرنج « بالولد الهائل » ومن ليس في الواقع جديرا بأن يطرق باب السياسة اصلا بل بين هذا والسياسة ما بين المشرق والمغرب فنحن لا نرضى ان نكون من الاطفال الهائلين ولا من الذين لا يعرفون الى اين يذهب الكلام بل نحن والله الحمد من امة اشتهرت بالمرورة والدهاء وسرعة اللاحظ وقد جاء في امثالها : اللبيب من الاشارة يفهم ولقد كان هاديا الاعظم صلى الله عليه وسلم اذا اراد غزوة وري بغيرها . ومنا الذي يقول :

ومن لم يصانم في امور كثيرة يضرس بانياب ويوطأ بعنسم

وقائل هذا البيت هو الذي قال فيه سيدنا عمر رضي الله عنه انه اشعر العرب لقوله ومن ومن . ثم ابدأ بالكلام عن نهضة العرب العلمية فاقول : منذ عشر سنوات (اي سنة ١٩٢٧) اقترح علي الطيب الذكر الاستاذ يعقوب صروف صاحب مجلة المقتطف التي انتهت اليها رئاسة المجلات العلمية ان اكتب الى المقتطف شيئا في موضوع النهضة الشرقية في هذه الخمسين سنة الاخيرة فكُتبت يومئذ فصلا ظهر في اجزاء المقتطف من تلك السنة وراق العلامة المشار اليه كثيرا وقد بدأت به بما يلي : لا حاجة بنا الى القول بأن احلي مجاري هذه النهضة كان في العلم والتعليم . وعندي انه لا نهضة

(*) هذه المحاضرة التي القاها عطوفة امير البيان شكيب ارسلان في شهر اكتوبر سنة ١٩٣٧ بدار المجمع العلمي العربي بدمشق اهداها برسم المجلة الزيتونية صديقنا الاستاذ محمد تيسير ضيان الكيلاني صاحب جريدة الجزيرة الفيحاء فبادرنا بنشرها افادة لقرائنا الكرام

للأمم سوى النهضة العلمية فإذا وجدت هذه جاءت سائر النهضة من سياسية وعسكرية واجتماعية واقتصادية الخ ، أخذنا بعضها برقاب بعض فإذا قلنا ان الشرق الادنى نهض نهضة علمية كفيها تعداد سائر مظاهر نهوضه ومعارض رقيه لان العلم وحده هو المفتاح وبه وحده الدخول الى داخل البناء وكل نهضة لا يكون ظهرها العلم فما هي الا ساعة وتضمحل وقد يقال ان نهضة شرقنا هذه ضئيلة لا تستحق ان تذكر بالقياس الى معالي الامم الراقية واننا لا نبرح متخلفين بمساوف شاسعة عن امد اوروبا واميركا والبيان فلماذا نشغل انفسنا بما لا يشغل حيزا في التاريخ العام وعلى هذا نجواب انه ليس العلم متعلقا بالكامل وحده ولا البحث موقوفا دائما على ما بهر النهى وبلغ سدرته المنتهى وانما العلم هو ما تناول الدرجات كلها الدنيا منها والقصوى والبحث هو الذي به توزن مقادير الاشياء وتحدد نسبة بعضها الى بعض ونسبها الى الوقت ، ثم اننا اذا تحرينا الحقيقة وجدنا الشرق العربي قد اجتاز في هذه الخمسين سنة في طريق العلم والحضارة الحديثة ما لم يتبأ لاوروبا ان تجتازه قبلا في اطول جدا من هذا الرده من الدهر . وذلك انه من الطبيعي ان يسهل على المتأخر ما لا يسهل على المتقدم لان المتقدم قد يضطر ان يمهّد الطريق ويسير واما المتأخر فما عليه الا ان يلحقه ويسير على طريق مذل امامه .

محمد علي الكبير مؤسس النهضة

فالنهضة الشرقية العربية — نسميها بالعربية اخراجا لما سواها من نهضات الشرق كنهضة اليابان والصين في الشرق الاقصى ونهضة فارس والافغان والهند في الشرق الاوسط ونهضة الترك في الشرق الادنى بحدائنا — قد بدأت في الواقع منذ اكثر من مائة سنة لعهد محمد علي عزيز مصر فهو اول من لحظ الخطر الحائق بالشرق من جراء جموده على اساليب العمران القديمة وجعل نصب عينيه مجارات الغرب في اساليبه الجديدة

محمد علي هو المؤسس الحقيقي لهذه النهضة الشرقية العربية ليس بوادي النيل فحسب بل في البلاد التي تجاور هذا الوادي المبارك وفي مقدمتها سورية واول ما استنشق السوريون ريح الحضارة الحديثة انما كان في زمن محمد علي وفي زمن غزاة ولده ابراهيم باشا للشام ثم انكفأ ابراهيم باشا الى مصر سنة ١٨٤٠ وبقيت في سورية آثار الانتباه ونزعة التجدد وجد السوريون لا سيما اهل الساحل منهم ينشدون اسباب المدينة الغربية لما رأوا فيها من القوة والرفاهية . وانس المرسلون والاميركيون هذا الاستعداد في اهل سورية فأسسوا في بيروت كليتهم الشهيرة التي كانت النبراس الاول التي استضاءت به سورية ولا يزال هذا النبراس يزهر في افاق الشرق الى يومنا هذا . ورأب امم اخرى (كالفرنسيين والالمان والاطليان والروس) ان ارض سورية قابلة جدا لبذور المعارف فبثوا فيها المدارس والكتاتيب

وكل ذلك كان يبدأ في بيروت ثغر الشام البسام . ففي بيروت والحق يقال ابتزع زرع العلم العصري واخرج شطاه ثم انبث في جميع الشامات ثم فيما جاورها واستغلض واستوى على سوقه يعجب حتى الزراع الاوروبيين انفسهم واضطرت الدولة العثمانية ان تفتح المكاتب الرشدية والاعدادية في سورية وان تقبل كثيرين من شبانها في مكاتبها العالية في القسطنطينية فتخرج فيها الوف من الناشئة منهم من تقلدوا مناصب ملكية او عدلية ومنهم من تعاطوا مهنة المحاماة ومنهم اطباء وصيادلة ومنهم ضباط نبغوا في الفنون العسكرية وامتازوا بين الاقران من ضباط العرب في العراق والسورية واليمن كلهم ممن تخرج في مكتب بالغالدي في الاستانة وقد تزايدون على ثلاثة الاف فيما يقال مع ان النهضة العلمية في مصر لم يكن الاصل فيها لا الكلية الاميركية ولا الكلية السبوعية في بيروت ولا مكاتب الدولة في الاستانة لا ينكر ان مصر كانت ميدانا لحياض القرائح السورية وان انبغ الذين تخرجوا في بيروت انما ظهروا واشتهروا وتعلقت قناديلهم بمصر هذا كما ان لمصر على الشام فضل تخريج عدد لا يحصى من ابناء هذه في العلوم اللغوية والشرعية بالجامع الازهر وتخريج عدد كبير من اطباء سورية بالقصر العيني فما زال كل من القطرين المصري والشامي يشد الواحد منهما الآخر في كل ضرب من ضروب الرقي العقلي وكلما جد في احدهما شيء الا سمعت رجع صداه في الآخر على ان النهضة الشرقية العربية وان كان قد در قرنها منذ قرن فاكتر لم تسر هذا السير الحثيث الا في الخمسين سنة الاخيرة التي شهدتها كاتب هذه الاحرف بجميع صفحاتها . وذلك لاني بدأت بالكتابة في الصحف وبمرافقة الحركة العلمية في سيرها منذ ٢٠ سنة متوالية فلي الحق اذا بان ادعي معرفة تاريخ هذه النهضة وما دخلت فيه من التطورات على قدر ما يستطيع خادما امين للعلم زاول عمله في مكافحة الجهل طوال مدة خمسين سنة دون ان يتخلف يوما واحدا

الصحافة

لا نزاع في ان الصحافة العربية قد كانت من اقوى عوامل هذه النهضة بما اثارته من الحركة الفكرية ونقلت من اخبار الغرب الناهض الى اهل الشرق النائم وقد كان بحسب معلوماتي وربما اكون مخطئا في بعضها - اول جريدة عربية صدرت في الشرق جريدة الوقائع المصرية بعهد محمد علي ولكن بقيت سورية مدة طويلة لا تصدر فيها جريدة ويقال ان اول جريدة صدرت في بلادنا هي جريدة (حديقة الاخبار) انشأها خليل افندي الخوري من شعراء لبنان في وقته وذلك سنة ١٧٦٠ ثم اصدر المعلم بطرس البستاني الشهير نشرات وطنية في بيروت لذلك العهد . ولم يلبث ان نشر جريدة اسبوعية باسم اللجنة ثم جريدة يومية باسم اللجنة ثم مجلة شهرية باسم البستان وقد التزم هذه المادة في التسمية لمناسبتها مع اسمه « البستاني » وكذا اليسوعيون قد اصدروا في بيروت جريدة باسم البشير تغلب عليها المباحث الدينية الكاتولوكية ثم اصدر القس لويس الصابونجي جريدة النحلة . واصدر

غيره جريدة اسمها النجاح . واصر الاميركيون جريدة اسمها النشرة الاسبوعية . ثم تحرك المسلمون فاصدروا جريدة سموها ثمرات الفنون وكانت تصدر بادارة الشيخ عبد القادر القبايى وقد تسولى تحريرها في البداية العلامة الشيخ يوسف الاسير ثم خلفه عليها العلامة الشيخ ابراهيم الاحدب الطرابلسي وهذا كله كان بين ١٨٦٠ و ١٨٨٠ اي في مدة عشرين سنة فوجدت في بيروت في ذلك العهد عدة مطابع وصارت تطبع الكتب العربية بعد ان كان طبع الكتب العربية منحصرا في مطبعة بولاق المصرية وغيرها من مطابع مصر وكانت قد صدرت في الاستانة في اثناء حرب القريم سنة ١٨٥٥ جريدة مرآة الاحوال وذلك بامر الدولة وتولى تحريرها رزق الله حسون الكاتب الشهير وقد وقعت الي عدة نسخ كانت باقية عندنا من تلك الجريدة فيها اخبار حرب القريم وغيرها من الاخبار ومما اذكره انه كان عند ذكرى خديوي مصر يلقيه سعادة عزيز مصر واطن ان جريدة مرآة الاحوال هذه هي الجريدة العربية الثانية بعد تقويم الوقائع المصرية وقد بقيت تصدر في عاصمة السلطنة العثمانية عدة سنوات الى ان فر رزق الله حسون من الاستانة الى اوروبا على اثر حادثة جرت معه وقيل فيها انه اختلس مالا للدولة فلاذ بالفرار وكان احمد فارس الشدياق في باريس فقدم الى الاستانة وانشأ جريدة (الجوائب) المشهورة فكانت في وقتها اشهر جريدة عربية في العالم وكان لها مشتركون في جميع الاقطار الاسلامية ، نظرا لبراعة كاتبها احمد فارس المعدود من اكبر كتاب القرون الاخيرة واما رزق الله حسون فبعد ان فر الى اوروبا نشر كتابا تحت عنوان « النفثات » نال فيه من الدولة العثمانية ومن صاحب الجوائب فاشار هذا الى كتاب النفثات بقوله : « كان حسون لصا وله سرقات انقلب لصا وله نفثات » واظنني غير مخطيء اذا قلت انه لذلك العهد او بعدها بقليل ظهرت جريدة في تونس اسمها « الرائد التونسي » وظهرت جريدة اخرى في مصر باسم وادي النيل ، وربما يكون قد صدر في مصر جرائد اخرى لم اسمع بها ولست محاولا في هاته العجالة الاحاطة باسماء جميع الجرائد العربية التي صدرت وتوازيخ صدورها وانما اذكر اليوم اشهرها على سبيل التمثيل واقول انه لما انتشرت جريدة الجوائب بمكان احمد فارس من علم اللغة وبراعة الانشاء وسعة المدارك كانت عاملا قويا من عوامل النهضة العربية الادبية وصار صاحبها يطبع في الاستانة من نفائس الكتب العربية التي كانت مجهولة والتي اطلع عليها في خزائن الكتب القسطنطينية ما اعجب به العالم العربي كله لا سيما انه نشرها بالطبع الجميل وربما كانت خدمته للثقافة العربية بهذه المطبوعات في الدرجة الثانية من خدمة مطبعة بولاق واني قد ادركت وانا ابن ثلاث عشرة سنة او اربع عشرة سنة عهد احمد فارس في اواخر عمره وكان لا يزال وقد بلغ من الكبر عتيا يخدم هذه اللغة الشريفة التي كان من اعلامها ومن شاء ان يعلم مدى براعة احمد فارس ومبلغ بلائه في سبيل اللغة العربية والوطن العربي فليراجع مجموعة كنز الرغائب في منتخبات الجوائب فهي كتاب يحتوي على سبعة مجلدات لا يمكن ان يستغني عنه من اراد الاطلاع على الحركة العلمية العربية والحركة السياسية العالمية بين ١٧٦٠ و ١٨٨٠ (يتبع)

الاشتراك

عن سنة بالحاضرة وبلدان المملكة والجزائر والمغرب
الاقصى وسوريا فرنكات ٣٠
في الخارج غير البلاد المذكورة فرنكات ٤٠
يخصم الربع للسلامة
وصولات الاشتراك لا تعتبر الا اذا كانت
ممضاة من امين المال
محمد بن القاسم
والمخابرات المالية لا تكون الامعه

الادارة نهج الباشا رقم ٣٣ - تونس

ثمن الجزء فرنكات ٣